Джеймс Смит



ПЯТИКНИЖИЕ

АКТУАЛЬНЫЙ КОММЕНТАРИЙ ДЛЯ СОВРЕМЕННОГО ЧИТАТЕЛЯ

Джеймс Смит

ПЯТИКНИЖИЕ

АКТУАЛЬНЫЙ КОММЕНТАРИЙ
ДЛЯ СОВРЕМЕННОГО ЧИТАТЕЛЯ





ББК 86.36
УДК 26-242
С50

James E. Smith

The Pentateuch

Джеймс Смит
С50 Пятикнижие / Пер. с англ.— М.: Духовная Академия Апостола Павла; Н. Новгород: «Агапе», 2009. — 480 с.

ISBN 978-5-88930-060-1

Книга написана с позиции человека, верного традиционному взгляду на авторство Пятикнижия. Автору, конечно же, известны аргументы и взгляды современной критики – недаром он провел пять лет в Университете Реформатского Иудаизма, где систематично преподавались предметы, раскрывающие философские, исторические и экзегетические предпосылки современных взглядов. Но эти курсы лишь убедили автора в том, что документарная теория Пятикнижия построена на зыбком основании. Семнадцатилетний опыт преподавания основ еврейской истории в Христианском Колледже Флориды помог сформировать твердые убеждения в вопросе выбора необходимого материала при составлении пособия данного уровня. Эти убеждения и отражены в содержании книги.

ББК 86.36
УДК 26-242

ISBN 978-5-88930-060-1

ОГЛАВЛЕНИЕ

КНИГА БЫТИЕ

КНИГА ИСХОД

КНИГА ЛЕВИТ

КНИГА ЧИСЛА

КНИГА ВТОРОЗАКОНИЕ

ТАБЛИЦЫ И ДИАГРАММЫ

ИЛЛЮСТРАЦИИ

БИБЛИОГРАФИИ

ПРЕДИСЛОВИЕ

В основе термина «пятикнижие» лежит греческое слово, означающее «пятитомная книга». Этот термин употребляется для обозначения первых пяти книг Ветхого Завета, которые с древнейших времен рассматривались как пять частей одного произведения. Иудеи называют их «Тора», что означает «повеления» или «закон», поскольку бòльшая часть этих книг описывает закон, данный им Богом.

В Пятикнижии содержатся основы библейского откровения. В нем Бог предстает Творцом, а человек — падшим творением. Оно повествует о первых этапах Божьего замысла искупления: избрании Аврама, исходе из Египта и завете на горе Синай.

Написано немало комментариев, посвященных Пятикнижию, так зачем же еще одна книга на эту тему? Но если говорить о достойном учебнике по Пятикнижию для библейского колледжа, то тут существует определенный дефицит. Подобные издания либо слишком кратки (например, Эллис «Пять книг Моисея»), либо научны (Гамильтон «Руководство по Пятикнижию»). Превосходные труды Джона Дэвиса («От рая до темницы» и «Моисей и боги Египта»), к сожалению, охватывают лишь первые две книги Пятикнижия.

Учитывая содержание Пятикнижия, написание учебника вызывает определенные трудности. Необходимо охватить огромное количество материала.

Этот раздел Священного Писания включает 187 глав — около 20 % всего Ветхого Завета и около 15 % всей Библии. Более того, текст изобилует трудными для толкования местами, по которым не достигнуто единство во мнениях. Пытливый читатель, пытающийся не отстать от развития науки, придет в отчаяние от непрекращающегося потока научных статей и монографий на эту тему.

Есть еще одна трудность, которую необходимо преодолеть при написании учебника по Пятикнижию. Учебник должен вызывать интерес и быть актуальным для современного читателя. За исключением нескольких историй из Книги Бытие, большая часть Пятикнижия остается неизвестной среднему выпускнику воскресной школы. По поводу заповедей Пятикнижия существует немало предубеждений. Зачем сметать пыль с этих изречений, относящихся к глубокой древности? Зачем живущим по Новому Завету пытаться пробираться через эту высушенную пустыню? И перед автором, решившим написать учебник по Пятикнижию, стоит сложная задача: необходимо оживить эти книги! Показать их актуальность. Помочь читателю увидеть в них вечные принципы, данные Богом через закон Моисея.

Автор этой работы впервые познакомился с Пятикнижием на занятиях доктора У. У. Уинтера в библейском колледже Цинциннати. Учебником тогда служил трехтомник С. Ф. Кайла. От студентов ожидалось, что они, пользуясь учебником С. Ф. Кайла, ответят на все вопросы в «Рабочей тетради по Пятикнижию», составленной Мак-Гарви. На еженедельных занятиях эта дисциплина преподносилась как серьезное научное исследование. К сожалению, немецкого ученого, гения девятнадцатого столетия, оказалось непросто понять первокурсникам библейского колледжа.

Данная работа задумана как введение в Пятикнижие для студентов библейских колледжей. В свете сформулированной цели в ней не ставилась задача ответить на все заявления современного критицизма. Студенты должны вначале изучить то, что эти книги Библии говорят о себе сами. И уже затем браться за нелегкое дело, пытаясь разобраться в том, что написали о них люди. Как следствие, лишь малая часть данной работы посвящена рассмотрению теорий Юлиуса Вельхаузена и Германа Гюнкеля, а также других ученых, которые стих за стихом извратили то, что в Библии написано о ней самой. Несмотря на то что прежние теории в последнее время были подвергнуты серьезным изменениям, большинство ученых и авторов, изучающих Пятикнижие, продолжают считать, что эти книги не могут служить верным описанием ранней истории Израиля.

Данная работа была написана с позиции человека, верного традиционному взгляду относительно авторства Пятикнижия. Эта точка зрения была

принята не по причине незнания аргументов и взглядов современных критиков. Автор провел пять лет в университете Реформатского Иудаизма, где в каждой дисциплине отражался негативный взгляд на Пятикнижие. В эти годы им был пройден курс, получивший популярное название «Опятикниживание», в котором систематично раскрывались философские, исторические и экзегетические предпосылки современных взглядов. Этот курс лишь убедил автора в том, что документарная теория Пятикнижия построена на зыбком основании.

Семнадцатилетний опыт преподавания основ еврейской истории в христианском колледже Флориды помог сформировать твердые убеждения в вопросе выбора необходимого материала при составлении пособия данного уровня. Эти убеждения и отражены в содержании книги.

Для удобства использования этой работы в качестве учебника материал всей книги разбит на сорок пять глав примерно одинакового размера. Каждая глава задумана как отдельный урок. Для каждой главы сформулированы цель и тема. Для наглядности в книгу добавлены сорок пять таблиц, четырнадцать карт и восемь рисунков. Четырнадцать библиографий помогут читателю провести исследование на достаточно глубоком уровне.

Автор признателен бесчисленному количеству ученых, проводивших исследования, касающиеся Пятикнижия. Были использованы различные комментарии, обзоры и критические труды. Там, где автор цитировал эти труды, приведены соответствующие источники.

Особую благодарность автор выражает своему секретарю Карен Мак-Нили и библиотекарю христианского колледжа Флориды Линде Старк. Они обе проделали большую работу по вычитке рукописи книги. Тина Ван-Дюк помогла в составлении некоторых таблиц, иллюстрирующих текст.

ПЕРВАЯ ГЛАВА

ПЯТЬ КНИГ МОИСЕЯ

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Краткое знакомство с Пятикнижием.

ТЕМА ГЛАВЫ: Древние книги для современного человека.

Первые пять книг Ветхого Завета с древнейших времен рассматривались как единое литературное произведение. Собрание этих книг было известно как Тора («закон») или Пятикнижие («пять свитков»). В Новом Завете эти пять книг упоминаются как «закон Моисеев» (Лк. 24:27) или просто как «Моисей» (Мк. 7:13; Ин. 5:46, 47). Иисус указывает на Божье авторство этих книг, называя их «словом Божьим» (Мк. 7:13).

Важность Пятикнижия вряд ли можно переоценить. Этот раздел Священного Писания имеет историческую ценность. В нем содержатся повествования о самых ранних этапах истории человечества. Пятикнижие имеет богословскую ценность, поскольку в нем объясняется, почему человечество оказалось в столь плачевном положении. В этих книгах раскрываются происхождение греха и необходимость искупления через пролитие крови. Пятикнижие имеет научную ценность. Здесь Творец открывает нам подробности сотворения земли, которые невозможно получить опытным путем. Пятикнижие имеет юридическую ценность, ибо в нем содержится один из древнейших законов, который, несомненно, сыграл важнейшую роль в формировании юридических систем

нашего мира. Пятикнижие также имеет социологическую ценность. Эти пять книг раскрывают происхождение главной ячейки общества — семьи.

В этой главе освещаются такие вопросы, как (1) пределы, (2) авторство, (3) структура, (4) целостность, (5) хронология, и (6) учение этих первых пяти книг Ветхого Завета.

ПРЕДЕЛЫ ПЯТИКНИЖИЯ

Пятикнижие состоит из пяти книг, разделенных на 187 глав. Оно составляет немногим более 20 % всего Ветхого Завета. Чтобы прочитать текст, равнозначный по объему Пятикнижию, необходимо прочитать Евангелия от Матфея, Марка, Луки, Иоанна, Деяния апостолов, Послание к Римлянам, 1-е и 2-е Послания к Коринфянам, Послания к Галатам и Ефесянам.

Совершенно ясно, что пять книг Пятикнижия были изначально задуманы как отдельные произведения, на что указывает Бревард Чайлдс[1]. Особенность Книги Бытие и ее отличие от остальных четырех заключается в том, что структурой книги служит генеалогическое древо («вот родословие...»). Книга Бытие описывает историю одной семьи, но все же эта история неразрывно связана с историей всего израильского народа, которая берет начало в следующей книге.

Книга Исход начинается с повторения событий, описанных в Книге Бытие. Это говорит о том, что она была задумана как отдельное литературное произведение (сравните Исх. 1:1-5 и Быт. 46, начиная с 8 стиха). Завершается же она описанием строительства скинии и той важной роли, которая отведена ей в будущих странствованиях Божьего народа.

Место действия в Книге Левит то же, что и в Книге Исход, однако по структуре эти книги различаются. Книга Левит посвящена теме исполнения обрядовой системы, установленной в Исходе. Книга разбита по темам, логическая последовательность и хронологический порядок которых зачастую отличаются от Книги Исход. Книга Левит имеет ярко выраженное заключение, что отделяет ее от следующей книги Пятикнижия.

Книга Числа посвящена описанию законов и постановлений, по которым должны были жить евреи во время странствования. Она начинается с точной даты повествования, что указывает на начало нового раздела. Если в Книге Левит Божий народ располагался станом у горы Синай, то в Книге Числа они ведут свой путь от Синая к Кадесу, и далее, к равнинам Моавитским. Книга Числа также имеет заключение, которое отделяет ее от последней книги Пятикнижия.

События в Книге Второзаконие начинают разворачиваться в том же географическом месте, что и в заключительных главах Книги Числа. Но все же отличия этих книг друг от друга очевидны. Последняя книга Пятикнижия имеет ясно выраженные введение и заключение. Гомилетический стиль этой книги позволяет рассматривать ее как самостоятельное произведение.

АВТОРСТВО ПЯТИКНИЖИЯ

Споры об авторстве Пятикнижия не прекращаются уже много лет. С одной стороны, ученые консервативного направления придерживаются традиционного взгляда, приписывая авторство этих пяти книг Моисею. С другой стороны, современные богословы отказываются признавать, что Моисей играл какую-либо важную роль в написании этих книг.

А. Библейские свидетельства

Если в Книге Бытие мы не находим явных сведений об авторе, то в остальных четырех книгах таких сведений предостаточно. Так в Книге Исход мы читаем: «И написал Моисей все слова Господни» (24:4), а также «И сказал Господь Моисею: напиши себе слова сии» (34:27). В Книге Левит тридцать пять раз говорится о том, что Моисей получал прямые указания от Бога. В Книге Числа примерно половина глав начинается с обращений Бога к Моисею. В Книге Второзаконие записаны последние слова Моисея перед смертью. Бесспорно, Пятикнижие постоянно указывает на то, что содержание этих книг изначально было дано Моисею.

Более того, в других книгах Ветхого Завета можно найти подтверждения свидетельств Пятикнижия. Часто закон ассоциируется с Моисеем. Три таких примера можно найти в 3 Цар. 2:3, 4 Цар. 14:6 и Езд. 3:2.

Иисус также связывал имя Моисея с законом. Исцеленному прокаженному Он повелел принести дар, как повелел Моисей (Мф. 8:4). Упоминал Он имя Моисея и говоря про закон о разводе (Мф. 19:7-8). Процитировав два повеления о почитании родителей, Он также связал их авторство с Моисеем (Мк. 7:10). Саддукеев Он призывал читать «книгу Моисея» (Мк. 12:26). После Своего воскресения Он объяснял, «начав от Моисея», что на Него указывает все Писание (Лук. 24:24-27). Он укорял Своих слушателей за неверие, говоря им, что «Моисей писал обо Мне» (Ин. 5:46).

Богодухновенные апостолы также, вслед за своим Учителем, часто связывали закон с именем Моисея. Петр, процитировав мессианское пророчество из 18 главы Книги Второзаконие, назвал его автором Моисея (Деян. 3:22).

Иаков, брат Иисуса, указывал на то, что Моисея читали в синагогах каждую субботу (Деян. 15:21). Павел цитировал стихи из книг Исход (Рим. 9:15) и Второзаконие (Рим. 10:19) и также относил их к Моисею. Он говорил о покрывале, лежащем на сердцах Иудеев, когда они читают Моисея (2 Кор. 3:15). Автор Послания к евреям утверждал, что именно Моисей объявил все заповеди закона Израилю (Евр. 9:19).

Б. Возражения критиков

Вот уже почти двести лет большинство библейских критиков не признает Моисея автором Пятикнижия. Вначале они аргументировали это тем, что во времена Моисея еще не было письменности. Однако археологические исследования показали, что письменность была распространена на древнем востоке еще за полторы тысячи лет до Моисея. Затем критики указывали на некоторые стихи из Пятикнижия, которые, по их мнению, не могли быть написаны Моисеем[2]. При надлежащем толковании, однако, ни одно место в Пятикнижии не отрицает авторства Моисея, за исключением описания его смерти в последней главе Книги Второзаконие. Это описание, скорее всего, было добавлено Иисусом Навином, ставшим вождем Израиля после Моисея.

Критическое рассмотрение авторства Пятикнижия известно как *документарная гипотеза*. Согласно этой гипотезе Пятикнижие состояло из письменных материалов, собранных воедино из различных источников на протяжении нескольких столетий. И почти каждый критик придерживается своей версии относительно этой теории. Большинство все же в этих пяти книгах выделяет четыре различных и независимых документа. Пятикнижие, утверждают они,— это своего рода мозаика, а не результат работы одного Моисея! Ранние критики придерживаются мнения, что эти документы отражают вехи эволюционного развития ветхозаветной религии. Современные критики считают, что все эти документы были написаны примерно в одно время. Каждый документ возник независимо, и только при составлении истории Ветхого Завета их объединили в пять книг. Ни более ранняя, ни более поздняя версии этой теории не выдерживают библейской критики!

Юлиус Вельхаузен — ключевая фигура в длительной истории становления документарной гипотезы. Он жил во второй половине девятнадцатого века. В поддержку своей теории Вельхаузен предложил четыре аргумента: (1) Он указал на то, что в Книге Бытие используются два имени Бога (Яхве и Элохим). Это, как он утверждал, свидетельствует о двойном авторстве. (2) Вельхаузен считал, что некоторые повторяющиеся события в Пятикнижии содержат противоречия. (3) В этих книгах он нашел примеры различных стилей, слов, нравственных и религиозных идей, которые, в силу внутренних противоречий,

не могли принадлежать одному автору. (4) Когда же все Пятикнижие разбивалось на эти гипотетические разделы, то каждый раздел представлял собой единое целое. Ответ на эти аргументы можно найти в трудах таких консервативных ученых, как И.Дж.Янг, У.Х.Грин, Глисон Арчер и О.Т.Эллис[3].

Также Вельхаузену пришлось перевернуть всю хронологию Ветхого Завета с ног на голову, чтобы показать *эволюционное* развитие. Затем он попытался соотнести полученную версию истории с четырьмя основными «документами», которые он якобы обнаружил, проводя литературный анализ Пятикнижия.

Согласно библейским указаниям, Бог дал Моисею сложную систему поклонения примерно 1400 лет до н.э. Это откровение, кроме всего прочего, включало (1) тщательно продуманное централизованное место поклонения (скинию); (2) трехуровневую иерархию священства (левиты, священники и первосвященники); (3) различные жертвы; и (4) сложные религиозные обряды. Критики же заявляют, что все эти составляющие иудаизма формировались на протяжении целого тысячелетия. Они утверждают, что все, что описывается в Пятикнижии, соответствует состоянию иудаизма времен Ездры, который жил на тысячу лет позже Моисея!

Рассматриваемый здесь вопрос чрезвычайно важен. Если эти книги написаны не Моисеем, то они — вымысел, который неверно описывает историческую реальность. Ставя под сомнение авторство Моисея, критики затрагивают основы религии Ветхого Завета. Если Библия преподносит веру Ветхого Завета как результат *откровения*, то современные ученые рассматривают ее как результат *эволюции*. В конечном итоге этот спор затрагивает вопрос статуса Христа, так как Он, бесспорно, считал Моисея автором Пятикнижия.

ЦЕЛОСТНОСТЬ ПЯТИКНИЖИЯ

В течение последних двадцати пяти лет исследования Пятикнижия перешли на кардинально новый уровень. Если раньше критицизм в основном был сосредоточен в области гипотетических первоисточников и внутренних противоречий, то последние исследования заставляют признать Пятикнижие цельным произведением. Детальное исследование мельчайших нюансов текста позволило перейти к анализу темы, объединяющей эти книги. Сегодня задача исследователей состоит в том, чтобы понять, что должно было донести Пятикнижие в своем окончательном виде. Эти исследования заставили полнее оценить литературный талант автора этих книг.

Пятикнижие представляет собой уникальное, самостоятельное и законченное литературное произведение. На протяжении веков иудеи, самаряне,

христиане и даже мусульмане относились к нему именно так. Критики указывают на V в. до н. э. как на время, когда Пятикнижие было написано в своем нынешнем виде и признано всеми в качестве Священного Писания. Ученые консервативного толка настаивают на том, что все пять книг Пятикнижия именно в том виде, в каком они существуют сейчас, на тысячу лет старше. Как бы то ни было, признание единства темы Пятикнижия — это прорыв в исследовании этого произведения.

Ключ к пониманию значения Пятикнижия, как отметил Дэвид Кляйнс[4], — это обетование, данное Аврааму в Книге Быт. 12:1-3. В последующих главах этой книги обетование было расширено и перешло на Исаака и Иакова. Оно включало три основные составляющие: (1) *потомство*, (2) *положение*, (3) *владение*. Во-первых, Бог обещал произвести из потомков Авраама, Исаака и Иакова великий народ. Во-вторых, Бог обещал благословить патриарха и вступить с ним в завет. Он будет их Богом, а они будут Его народом. Тем самым они будут занимать особое положение среди всех народов земли. Владение, которое было обещано Аврааму, — это земли Ханаана. Все три составляющие неразрывно связаны и образуют грани одного обетования.

За исключением первых одиннадцати глав Книги Бытие, которые служат неким введением, Пятикнижие описывает путь Божьего народа, хронологический, географический и духовный к исполнению обетования, данного патриарху. Каждая книга, по мнению Кляйнса, делает особое ударение на одном из трех составляющих обетования. А также каждая книга указывает на веру в обетование, испытанную в различных обстоятельствах, но оставшуюся живой.

Быт. 12—50 раскрывает психологические, физиологические и духовные трудности, которые привели к тому, что первая составляющая обетования — *потомство* — так долго не появлялась. В конце Книги Бытие мы находим семью завета, пережившую сложные времена и нашедшую безопасность и стабильность в Египте. Однако, она еще далека как от того, чтобы называться великим народом, так и от земли обетованной. Незадолго до смерти Иосиф попросит сыновей Израиля поклясться вынести кости его, когда Бог выведет их из Египта (50:25). Эта уверенность в том, что Бог выведет Израиль из Египта, напоминает читателю, что обетование, данное патриарху, еще не исполнилось, и история продолжится в следующей книге.

В книгах Исход и Левит подчеркивается особое *положение* Израиля — это ещё одна из составных частей обетования. Бог вступает в завет у горы Синай. Здесь Он дает стандарт, живя по которому, Израиль будет отличаться от всех других народов, и постановления, которые призваны помочь им сохранить свое положение пред Богом. Книга Исход заканчивается описанием славы Божьей,

которая наполнила только что построенную переносную скинию. Облако славы будет направлять Израиля на пути в обетованную землю (40:36-38). Эта книга заканчивается напоминанием о том, что обетование еще не исполнено. Также и Книга Левит завершается указанием на будущее. Заповеди, описанные в последних главах книги, подразумевают владение землей обетованной.

В книгах Числа и Второзаконие акцент делается на *владение* землей. В Книге Числа возобновляется путешествие в Ханаан. Она завершается, когда Израиль располагается станом «на равнинах Моавитских, у Иордана, против Иерихона» (36:13). События Книги Второзаконие разворачиваются в той же местности, что и в Книге Числа. Из всех пяти книг последняя имеет наиболее выраженную направленность в будущее. Второзаконие представляет список того, что можно и чего нельзя будет делать после вхождения в Ханаан. Книга Второзаконие завершается, а обетование все еще остается неисполненным. Кто-то, указывая на смерть великого вождя, скажет, что исполнение обещания даже находится под угрозой.

Пятикнижие, таким образом, представляет собой литературный шедевр, тщательно выверенный автором и призванный показать, как вера в Божье обетование пережила многие испытания. Несмотря на многочисленные описания падений, ошибок, отступлений, Пятикнижие в целом полно оптимизма. Пусть медленно и болезненно, но Божье обетование исполнялось!

СТРУКТУРА ПЯТИКНИЖИЯ

Структуру Пятикнижия можно рассматривать на разных уровнях. На наиболее видимом уровне Пятикнижие состоит из пяти отдельных книг, каждая из которых выражает собственные отличительные литературные черты. На другом уровне Пятикнижие может быть рассмотрено как литературное произведение, состоящее из двух частей. Первые шестьдесят девять глав Пятикнижия (Быт. 1 — Исх. 19) — это, в основном, повествование; последние сто восемнадцать глав содержат по большей части заповеди. Есть еще и третий уровень. В самом тексте есть указания автора о том, как следует разделять его произведение. В Пятикнижии также регулярно встречается комбинация из повествования, стихотворных форм и эпилога. Автор, казалось бы, разделял свой труд, помещая поэтические вставки между повествованиями[5].

Три предсмертные речи делят Пятикнижие на три больших блока. Каждая из этих речей содержит благословения и проклятия на сыновей и их потомков. В Быт. 9:25-27 (эпилог 9:28) Ной предрекает будущее своих сыновей Сима и Иафета, а также своего внука Ханаана. Быт. 49 (эпилог 50 гл.) содержит

предсказания Иакова о судьбе его сыновей. И наконец, во Втор. 33 (эпилог 34 гл.) Моисей перед своей смертью провозглашает будущее, которое ожидает различные колена Израиля. Такое размещение этих трех похожих мест в Пятикнижии подразумевает, что в своем произведении автор пытался охватить три основные эпохи:

1. Эпоха первобытного мира (Быт. 1—9)
2. Эпоха патриархов (Быт. 10—50)
3. Эпоха Моисея (Исх. 1 — Втор. 34)

И даже в самих этих эпохах автор указал переходы от одного периода к другому при помощи поэтических вставок. Допотопная эра разбита на Эдемский (Быт. 1—3) и Послеэдемский (Быт. 4—9) периоды. В первых трех главах Книги Бытие описано сотворение Адама и Евы, их жизнь в Эдемском саду и изгнание из рая. Рассказ, посвященный Эдемскому периоду, оканчивается поэтической речью Бога (Быт. 3:14-19 и эпилог 20-24). Эпоха патриархов также разбивается на два периода: Доханаанский (10:1—12:5) и Послеханаанский (12:6—50:26). Поэтический призыв Аврама из Харана (Быт. 12:2-3 и эпилог 4-5) отмечает переход от одного периода к другому.

Эпоха Моисея разбивается при помощи поэтических вставок на три периода. Египетский период, описывающий исход, завершается Песней Моисея после перехода через Красное море (Исх. 15:1-18 и эпилог 19-21). Повествование о хождении по пустыне завершается цитатой неизвестного поэта (Чис. 21:27-30 и эпилог 31-35). И последний раздел, который может быть назван Моавитскими повествованиями, завершается еще одной Песней Моисея (Втор. 32:1-43 и эпилог 44-52). Структура Пятикнижия, разделенная на периоды при помощи этих литературных приемов, показана в таблице 1.

Таблица № 1

СТРУКТУРА ПЯТИКНИЖИЯ						
ЭПОХА ПЕРВОБЫТНОГО МИРА		ЭПОХА ПАТРИАРХОВ		ЭПОХА МОИСЕЯ		
ЭДЕМ	ДО ПОТОПА	ДО ХАНААНА	ПОСЛЕ ХАНААНА	ИСХОД	СТРАНСТВОВАНИЕ	МОАВ
Быт. 1–3	Быт. 4–9	Быт. 10:1–12:6	Быт. 12:7–50:26	Исх. 1:1–15:21	Исх. 15:22–Чис. 21	Чис. 22–Втор. 32

ХРОНОЛОГИЯ ПЯТИКНИЖИЯ

Пятикнижие охватывает огромный временной период, точную продолжительность которого определить не представляется возможным. Ключ к пониманию хронологии этих книг находится в 3Цар. 6:1, где написано о том, что строительство храма Соломона было начато «в четыреста восьмидесятом году по исшествии сынов Израилевых из земли Египетской». Путем независимых исследований удалось установить дату строительства храма: 967 г. до н. э. Прибавляя 480 лет, получим дату исхода: 1447 г. до н. э. Исход обозначил начало новой эры, и в нескольких местах отчет времени ведется от даты этого события (например, Исх. 19:1, Чис. 10:11). Далее можно определить хронологические границы Пятикнижия, используя содержащиеся в нем даты.

Эпоха Моисея началась (приблизительно) с рождения Моисея примерно в 1527 г. до н. э. и продолжалась до его смерти примерно в 1407 г. до н. э. Этому периоду в 120 лет в Библии посвящены 138 глав — все главы книг Исход, Левит, Числа и Второзаконие. Как было замечено выше, жизнь Моисея может быть разбита при помощи текстуального анализа на три периода: Исход, Странствование и Моавитский период. Хронологическую структуру эпохи Моисея можно охарактеризовать следующим образом:

1. Хотя период Исхода охватывает 80 лет (Исх. 7:7), в Библии большую часть занимают описания событий одного года, в который Бог послал казни на Египет и затем освободил Свой народ.

2. Когда закончился период Исхода и народ перешел Красное море примерно в 1447 году до н. э., начался период Странствования. Главными героями этого периода были Моисей, Аарон и Мариам. Период Странствования, следующий за Исходом, длился около 40 лет (Чис. 33:38). Библейское повествование описывает, в основном, первый и последний годы этого периода.

3. Период Странствования завершается переходом через долину Заред на сороковой год после Исхода (Втор. 1:3; 2:13-15). Описываемые события, происходившие на равнинах Моава перед смертью Моисея, длились примерно три месяца (Чис. 33:38; Втор. 1:3)

Двигаясь в обратном направлении от Исхода, произошедшего в 1447 г. до н. э., к началу Пятикнижия, в тексте можно обнаружить некоторые хронологические указания. Израильтяне были в Египте 430 лет (Исх. 12:40). Это означает, что прибытие в Египет должно было произойти в 1877 г. до н. э. Иакову тогда было 130 лет (Быт. 47:9) и, следовательно, родился он около 2007 г. до н. э. Исааку было 60 лет, когда родился Иаков (Быт. 25:26), и поэтому можно определить год его рождения: 2067. Аврааму было сто лет, когда родился Исаак (Быт. 17:17), и, следовательно, родился он примерно в 2167 г. до н. э.

Аврам (таким вначале было имя Авраама) вошел в Ханаан, когда ему было 75 лет (Быт. 12:4), то есть около 2092 г. до н. э. Семья Иакова направилась в Египет спустя 215 лет после этого, в 1877 г. до н. э. С призыва Аврама начался Ханаанский период эпохи патриархов. Четыре главных героя этого периода (Быт. 12—45) — Авраам, Исаак, Иаков и Иосиф.

Продолжительность более раннего периода истории, описанного в Пятикнижии, неизвестна. В тексте не содержится никаких подсказок, которые помогли бы определить, сколько времени прошло от сотворения до изгнания Адама и Евы из Эдемского сада. Также не представляется возможным определить даты событий, произошедших до потопа и описанных в Быт. 4—9. Основываясь на данных из 5 главы Книги Бытие, можно заключить, что от изгнания из Эдемского сада до потопа прошло не менее 1656 лет.

Также невозможно точно определить временной интервал от потопа до призвания Аврама в 2092 г. до н. э. Благодаря хронологическим указаниям в 11 главе можно заключить, что этот период охватывал, по меньшей мере, 427 лет. Наиболее важным событием в этот период была попытка построить Вавилонскую башню. Основными героями этих периодов были Сим, Хам, Иафет (сыновья Ноя) и Нимрод, который вполне мог быть строителем Вавилонской башни.

УЧЕНИЕ ПЯТИКНИЖИЯ

Ветхий Завет приготовил путь к приходу Христа. Ниже приведена структура основных разделов произведений Ветхого Завета, предложенная некоторыми авторами.

Основание для прихода Христа	Пятикнижие (Бытие — Второзаконие)
Подготовка к приходу Христа	Исторические книги (Иисус Навин — Неемия)
Предвосхищение Христа	Молитвенные книги (Иов — Песнь Песней)
Ожидание Христа	Пророческие книги (Исаия — Малахия)

Таблица № 2

УЧЕНИЕ ПЯТИКНИЖИЯ		
ОСНОВАНИЕ ДЛЯ ПРИХОДА ХРИСТА		
КНИГА	ТЕМА	УРОК
БЫТИЕ	ИЗБРАНИЕ ИЗРАИЛЯ	НЕОБХОДИМОСТЬ СПАСЕНИЯ
ИСХОД	ИСКУПЛЕНИЕ ИЗРАИЛЯ	НЕОБХОДИМОСТЬ ИЗБАВЛЕНИЯ
ЛЕВИТ	ОСВЯЩЕНИЕ ИЗРАИЛЯ	НЕОБХОДИМОСТЬ СВЯТОСТИ
ЧИСЛА	ВОСПИТАНИЕ ИЗРАИЛЯ	НЕОБХОДИМОСТЬ НАСТОЙЧИВОСТИ
ВТОРОЗАКОНИЕ	ОБУЧЕНИЕ ИЗРАИЛЯ	НЕОБХОДИМОСТЬ ПОСЛУШАНИЯ

Учение Пятикнижия служит фундаментом для всего библейского откровения. Тема каждой книги отражает взаимоотношения Бога с Его народом, Израилем. Пять очень важных уроков раскрывают истины, лежащие в основе истории искупления. Эти темы, которые обозначены в таблице 2, будут подробно освещены далее в этой книге.

БИБЛИОГРАФИЯ: ПЯТИКНИЖИЕ

В приведенных ниже работах рассматривается историко-культурный фон, толкование и применение ко всем книгам Пятикнижия

Aalders, G.Ch. *A Short Introduction to the Pentateuch*. London: Tyndale, 1949.

Allis, O.T. *The Five Books of Moses*. Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1949.

Allis, O.T. *God Spoke by Moses*. Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1958.

Archer, Gleason. *A Survey of Old Testament Introduction*. Chicago: Moody, 1964.

Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. Grand Rapids: Zondervan, 1960.

Brooks, Keith L. *The Summarized Bible*. Grand Rapids: Baker, 1975. Репринтное издание.

Cassuto, U. *The Documentary Hypothesis*. Jerusalem: Magnes, 1961.

Clines, David J.A. *The Theme of the Pentateuch*. Sheffield, England: JSOT Press, 1984.

Eason, J. Lawrence. *The New Bible Survey*. Grand Rapids: Zondervan, 1963.

Erdman, Charles R. *The Pentateuch*. Old Tappan; NJ: Revell, 1968.

Geisler, Norman L. *A Popular Survey of the Old Testament*. Grand Rapids: Baker, 1977.

Green, W.H. *The Higher Criticism of the Pentateuch*. New York: Scribner, 1903.

Hamilton, Victor. *Handbook on the Pentateuch*. Grand Rapids: Baker, 1982.

Hendriksen, William. *Bible Survey*. Grand Rapids: Baker, 1961.

Keil, C.F. *The Pentateuch // Biblical Commentary on the Old Testament*. T.3. Пер. James Martin. Grand Rapids: Eerdmans, 1959. Репринтное издание.

LaSor, William S.; David Hubbard; Frederic Bush. *Old Testament Survey*. Grand Rapids: Eerdmans, 1982.

Livingston, G. Herbert. *The Pentateuch in its Cultural Environment*. Grand Rapids: Baker, 1974.

Mackintosh, C.H. *Notes on the Pentateuch*. T.6. Neptune, NJ: Loizeaux, 1951. Репринтное издание.

Meyer, F.B. *The Five Books of Moses*. London: Marshall, Morgan and Scott, 1955.

Newell, W.R. *Studies in the Pentateuch*. Grand Rapids: Kregel, 1983.

Phillips, John. *Exploring the Scriptures*. Chicago: Moody, 1965.

Thomas, W.H. Griffith. *Through the Pentateuch Chapter by Chapter*. Grand Rapids: Eerdmans, 1957.

Wolf, Herbert. *An Introduction to the Old Testament Pentateuch*. Chicago: Moody, 1991.

КНИГА
БЫТИЕ

ВТОРАЯ ГЛАВА

ЗНАКОМСТВО С КНИГОЙ БЫТИЕ

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать особую роль Книги Бытие в Священном Писании.

ТЕМА ГЛАВЫ: Необходимость спасения

Книга Бытие — это водораздел божественного откровения. Поток Божьего откровения, протекающий по Библии, берет свое начало в этой книге. В ней затрагиваются все вопросы и проблемы, поднимаемые в других книгах Библии. Божий замысел искупления уходит глубоко корнями в Книгу Бытие. И чтобы его постичь, необходимо провести достаточно времени за изучением этой книги. Она включает в себя 50 глав, 1533 стихов и 32267 слов. Бытие — это седьмая по величине книга Ветхого Завета.

Своим названием первая книга Библии обязана латинскому переводу Иеронима, Вульгате, который, в свою очередь, представляет перевод названия, найденного в рукописях этой книги на греческом языке. *Бытие* означает происхождение, рождение, создание или начало. Это название как нельзя лучше подходит для книги, повествующей о зарождении жизни, истории, искуплении и основных социальных институтах. В иудейских кругах эту книгу часто называют по ее первому еврейскому слову, *bere'shith*, что означает «в начале».

Содержание Книги Бытие можно было бы выразить названием: «Патриархи и обетование». Тема этой книги — *избрание Божьего народа*. Бог

избирает одну семью из средоточия идолопоклонства, и через нее решает благословить все народы на земле. От этой семьи произойдет народ, который будет играть ключевую роль в истории взаимоотношений Бога и человека. И еще одна главная тема вновь и вновь поднимается в Книге Бытие — *необходимость спасения.* Человек не может спасти себя сам от греха и развращения. Именно Бог должен вступиться за него.

ПРОИСХОЖДЕНИЕ КНИГИ БЫТИЕ

В Книге Бытие не содержится явных указаний на ее автора. Все же она всегда рассматривалась как первый том из пятитомного собрания. Внутренние свидетельства о том, что именно Моисей был автором этого собрания книг, поддерживаются иудейским и христианским преданиями.

Сторонники взгляда, что Моисей был автором Книги Бытие, расходятся во мнениях касательно того, когда Моисей написал эту книгу. Некоторые считают, что он написал ее, когда еще жил в доме дочери фараона в Египте. Это время датируется примерно 1490 г. до н. э. Другие же полагают, что Моисей посвятил себя написанию этого труда, когда вел народ Израиля через пустыню. Согласно этой гипотезе Книга Бытие была написана около 1425 г. до н. э.

Поскольку после последнего события, описанного в Книге Бытие, до рождения Моисея прошло около трехсот лет, то возникает вопрос относительно источника, из которого он черпал информацию. Возможно, определенный материал был получен им в результате прямого откровения. Повествование о жизни Иосифа (гл. 37—50) предполагает хорошее знакомство автора с египетской культурой и историей. Скорее всего, во времена Моисея это повествование было предметом устных пересказов[6]. Моисей также мог использовать при составлении первых 36 глав Книги Бытие различные письменные источники. Некоторые полагают, что еврейская фраза *'elleh toledoth* («вот родословие...») отмечает окончание древних табличек, написанных самими патриархами. Авторство восьми (или десяти) таких «табличек» было установлено[7]. В таблице № 3 приведены результаты этого исследования.

Большинство же ученых не принимает за основу происхождения Книги Бытие теорию «древних табличек». Распространенный взгляд заключается в том, что стихи со словом *toledoth* отмечают начало нового раздела книги. Они сознательно включены Моисеем для обозначения структуры произведения, а не списков, собранных ранними авторами[8]. В любом случае, в выборе материалов для Книги Бытие Моисеем руководил Святой Дух. Верующие могут быть уверены, что Книга Бытие — это безошибочное Божье Слово.

Таблица № 3

ДРЕВНИЕ ИСТОЧНИКИ В КНИГЕ БЫТИЕ				
ТАБЛИЧКА	ВЛАДЕЛЕЦ/АВТОР	ОБЪЕМ	КОЛОФОН	СОДЕРЖАНИЕ
1	(Небо и Земля)	1:1–2:4а	2:4а	Сотворение
2	Адам	2:4б–5:2	5:1	Грехопадение/потомки Каина
3	Ной	5:3–6:10	6:9	Потомки Сифа/Грех
4	Сыновья Ноя	6:11–10:1	10:1	Потоп
5	Сим	10:2–11:11	11:10	Рассеяние
6	Фара	11:12-32	11:27	Линия Сима
(7)	(Измаил)*	(12:1–25:12)	(25:12)	Авраам
(8) 7	Исаак	25:13-19а	15:19а	Измаил
(9)	(Исав)*	(36 гл.)	26:1,9	Исав
(10) 8	Иаков	25:19б–37:2а	37:2а	Исаак/Иаков
* Исаак мог быть владельцем/автором большей таблички (12:1–25:19а), в которую бы он включил записи об Измаиле. Это же можно сказать и о табличке Исава (36 гл.), которая, возможно, стала частью большей таблички Иакова.				

Для какой цели была написана Книга Бытие? Проведя в египетском рабстве много лет, Божий народ нуждался в напоминании о своих корнях. Им было необходимо точное описание обетований, данных Богом их отцам. Поэтому главная цель автора — это напоминание израильтянам о Божьем обещании избавления их из рабства (Быт. 15:16; 46:4). Согласно мнению Мак-Грегора, основной замысел Книги Бытие состоял в том, чтобы раскрыть раннюю историю Израиля и определить место, которое он занимал среди народов земли[9].

СТРУКТУРА КНИГИ БЫТИЕ

Книга Бытие состоит из двух неравных частей. Первые одиннадцать глав описывают начало жизни сотворенного мира, а последние тридцать девять посвящены зарождению избранного народа. Духовная структура книги может быть обозначена тремя словами: создание, упадок и воссоздание. Или то же значение можно выразить через другие три слова: построение, разрушение и восстановление[10].

Слова «создание» и «построение» описывают события первых двух глав Книги Бытие. Это описание показывает, как земля, будучи «безвидна и пуста», обрела форму и стала обитаемой. Оно достигает своей кульминации в создании человека — благословенного Божьего творения, которому было поручено господствовать над землей. В этих главах отмечается, что все, созданное Богом, было хорошо. Творение отвечает полным послушанием Божьим повелениям и через это благословляется (1:22,28; 2:3). Между мужчиной и женщиной наблюдается полная гармония в отношениях, и они наслаждаются идиллией райского сада.

Далее, с 3 по 11 гл. Книги Бытие, описывается процесс упадка, или разрушения. Грех вошел в Эдемский сад и распространился на все творение. Между Богом и человеком возникла огромная пропасть. Сначала последствия греха проявились в жизни одного человека (Адама), затем в жизни одной семьи (Каина), затем всего общества во времена Ноя, и, наконец, в жизни всех народов на земле.

Распространение греха в Быт. 3—11 сопровождается усилением Божьих наказаний. И все же в каждом случае явно видна Божья благодать. Адам и Ева были изгнаны из Эдемского сада, но это произошло только после того, как Бог дал им одежды и обещание окончательной победы над змеем (Быт. 3). Каин был лишен плодородных земель, но опять же только после того, как получил гарантии от Бога о своей безопасности (Быт. 4). Потоп полностью истребил жестокое и развращенное общество, но Ной обрел милость в глазах Божьих (Быт. 5—7). Народы, собравшиеся в Вавилоне, бросили открытый вызов Богу, но были рассеяны по лицу земли (Быт. 11).

Вход Авраама в земли Ханаана хронологически отмечает начало новой эры. Его ответ Богу также имеет огромное значение в свете поднимаемой в книге темы. Послушание Авраама Божьему призыву смягчило последствия решительного и необратимого суда за строительство Вавилонской башни (Быт. 12:1-5). Бог пообещал вновь благословить все народы через потомков Авраама. Это благословение распространяется на объединение всех народов во Христе.

Оставшаяся часть Книги Бытие раскрывает Бога, воссоздающего или восстанавливающего то, что было разрушено. Если раньше основное внимание было обращено на тяжелое положение человека, то здесь оно переходит на Божье обетование. Вначале это проявляется в жизни трех людей: Авраама, Исаака и Иакова. Затем этот процесс распространяется на семейном уровне (сыновья Иакова), затем на общественном (Иосиф в Египте) и, наконец, на национальном уровне (Израиль).

Как уже было отмечено в предыдущей главе, обетование, данное патриархам, включало три отдельных составляющих. Во-первых, Бог *обещал* дать

потомство, через которое Он произведет от Авраама, Исаака и Иакова великий народ (12:2). В Быт. 12—50 можно найти около девятнадцати различных формулировок этого обещания. И хотя исполнению обетования относительно *положения* и *владения* в Книге Бытие не отводится центрального места, однако прослеживается желание автора показать веру в обещанное потомство и то, как долго длилось исполнение этого обещания. Другие семьи, произошедшие от тех же корней, вырастали в могучие народы быстрее, чем Израиль (гл. 36).

Вера в обещанное потомство постоянно подвергалась различным испытаниям. Прошло двадцать пять лет, прежде чем родился сын обетования. Но даже после его рождения вставал вопрос о его выживании (гл. 22) и о его женитьбе (гл. 24). Повествования о бесплодных женах и беременных женщинах, подвергающихся опасности (гл. 12, 20, 26), следует рассматривать именно в свете этого обетования. Жизни наследников этого обетования — Измаила, Исаака, Иакова, Иосифа, Вениамина — также время от времени подвергались опасности. Истории из жизни патриархов повествуют о сложных решениях, рождавшихся в отчаянных обстоятельствах, о семейных разладах, о болезненных разделениях. И все же, в конце Книги Бытие эта семья в целости поселяется в плодородной местности Египта со всеми предпосылками для будущего роста. Обетование еще не исполнилось — они еще не так многочисленны, как звезды на небе и песок на берегу моря (15:5; 22:17), — но движение в направлении к его осуществлению очевидно[10].

Таблица № 4

<table>
<tr><td colspan="5">СТРУКТУРА КНИГИ БЫТИЕ
КОРНИ ИЗБРАННОГО НАРОДА</td></tr>
<tr><td colspan="3">ВОЗНИКНОВЕНИЕ СОТВОРЕННОГО МИРА
1:1–12:5</td><td rowspan="3">П
Р
И
З
Ы
В
↓
12:1-5</td><td>ВОЗНИКНОВЕНИЕ ИЗБРАННОГО НАРОДА
12:6–50:26</td></tr>
<tr><td>ЭДЕМСКИЙ ПЕРИОД
1:1–3:24</td><td>ДО ПОТОПА
4:1–9:29</td><td>ПОСЛЕ ПОТОПА
10:1–12:5</td><td>ПОСЛЕ ХАНААНА</td></tr>
<tr><td colspan="3">ЧЕТЫРЕ ЦЕНТРАЛЬНЫХ СОБЫТИЯ

СОТВОРЕНИЕ
ГРЕХОПАДЕНИЕ
ПОТОП
РАССЕЯНИЕ</td><td>ЧЕТЫРЕ ЦЕНТРАЛЬНЫХ ПЕРСОНАЖА

АВРААМ
ИСААК
ИАКОВ
ИОСИФ</td></tr>
<tr><td colspan="3">ПАДШЕЕ СОСТОЯНИЕ ЧЕЛОВЕКА</td><td colspan="2">БОЖЬЕ ОБЕТОВАНИЕ</td></tr>
<tr><td colspan="5">ОСНОВНОЙ ЗАМЫСЕЛ БОГА</td></tr>
</table>

ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ БЫТИЕ

В Книге Бытие раскрывается история Царства Божьего на земле со времени сотворения мира до смерти Иосифа в Египте. Книга начинается с *сотворения* и заканчивается *похоронами*. Невозможно точно установить, сколько лет занимает период времени, охватываемый в этой книге. Согласно мнению многих ученых в области Ветхого Завета, рождение Авраама — это самое раннее событие в библейской истории, которое может быть датировано с определенной точностью. Согласно библейской хронологии, Бог призвал Аврама в 2092 г. до н. э., а его рождение было семидесяти пятью годами ранее, в 2167 г. до н. э. Большинство ученых, изучающих Ветхий Завет, даже не отважится на какие-либо попытки установить даты событий до рождения Аврама. Однако имеется достаточно свидетельств для определения хронологии Послеханаанского периода или периода Патриархов. Весь путь патриархов в обетованной земле длился около 215 лет. Вхождение в Египет семьи Иакова может быть датировано примерно 1877 г. до н. э. Иосиф продолжал занимать высокое положение в Египте спустя 70 лет после прибытия в эту страну.

В Книге Бытие можно выделить пять разных исторических периодов. Они показаны в таблице № 5.

Таблица № 5

ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ БЫТИЕ					
СОТВОРЕНИЕ	ИЗГНАНИЕ	ПОТОП	ПРИЗЫВ	ВХОД В ЕГИПЕТ	ПОХОРОНЫ
?	?	?	2090 до н. э.	1877 до н. э.	1807 до н. э.
СОЗДАНИЕ		ПАДЕНИЕ		ВОССОЗДАНИЕ	

БОГОСЛОВИЕ КНИГИ БЫТИЕ

Книга Бытие фундаментальна. В ней зарождаются основные темы, которые пройдут красной нитью через всю Библию. Среди них семь ключевых доктрин, которые характеризуют эту книгу.

1. Доктрина сотворения. Все существующее было сотворено Словом вечного Бога. Поэтому материальный мир по своей сути хорош. Человек — это венец Божьего творения, и ему дано владычество над землей.

2. Доктрина греха. Злой змей склонил первых людей к греху (Быт. 3). Грех проявил себя в гнусных преступлениях (Быт. 4), в безнравственности и жестокости (Быт. 6,19), в гордости и неповиновении Богу (Быт. 11).

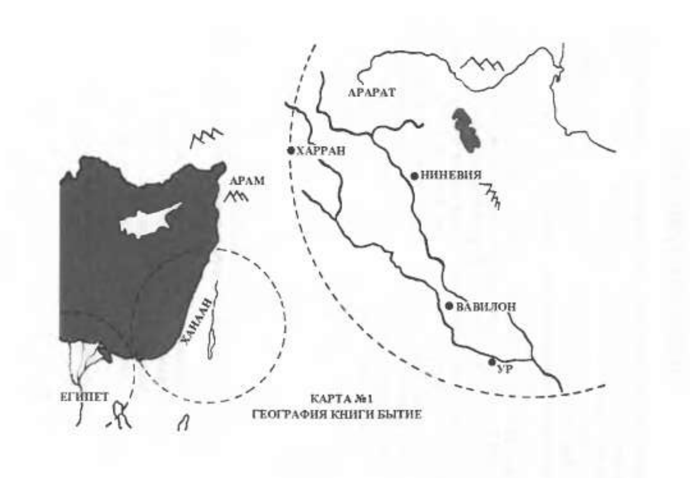
3. Доктрина суда. Бог наказывает за грех. Он вынес приговор змею, Адаму и Еве после грехопадения (Быт. 3). Каин был изгнан после убийства Авеля (Быт. 4). Потоп истребил всех людей, кроме тех, кто был в ковчеге (Быт. 6—8). Бросившие вызов Богу строительством башни до небес, были рассеяны, возникло смешение языков (Быт. 11). Города, находящиеся на равнине, были уничтожены огнем и серою (Быт. 19).

4. Доктрина благодати. В каждом случае Божьего суда проглядывает луч надежды. Адаму и Еве Бог дает новые одежды и обетование о будущем, прежде чем изгоняет их из райского сада. Каину Бог гарантирует, что его жизнь будет сохранена. Ной обрел милость в глазах Божьих. Лот со своей семьей спасается из Содома. Бог всегда относится к грешникам лучше, чем они того заслуживают!

5. Доктрина избрания. Бог избрал Аврама, благословил его и наделил особой ответственностью. Бог избрал Исаака после смерти Авраама. Иаков, будучи младшим близнецом, был избран вместо своего брата для особых отношений с Богом.

6. Доктрина обетования. В Книге Бытие будущий Избавитель представлен как обетованное семя. Он произойдет от Евы (Быт. 3:15), от Сима (Быт. 9:27) и от Авраама, Исаака и Иакова. В заключение Книги Бытие на колено Иудино указано как на колено, из которого придет Примиритель (Быт. 49:10).

7. Доктрина веры. Вера патриархов в обетование постоянно подвергалась испытаниям. Во время своей жизни они видели лишь предзнаменования будущего исполнения того, что им было обещано. Все же они продолжали верить, и Бог вменял их веру им в праведность (Быт. 15:6). Величайший пример испытания веры описан в 22 главе Книги Бытие, где Аврааму сказано принести в жертву Богу на горе Мориа своего единственного сына.



КАРТА №1
ГЕОГРАФИЯ КНИГИ БЫТИЕ

ГЕОГРАФИЯ КНИГИ БЫТИЕ

События в Книги Бытие разворачиваются в трех разных местностях. Первые одиннадцать глав повествуют о событиях, произошедших в Междуречье в Месопотамии. В 12 главе Бог призывает Аврама покинуть Ур Халдейский и пойти в землю, которую Он ему покажет. Эта земля, как окажется позднее, была землей Ханаанской. Главы с 12 по 38 описывают странствования патриархов в Ханаане и окружающих его землях. Последние двенадцать глав Книги Бытие описывают события, происходившие в Египте.

Большинство событий в Бытие с 12 по 50 главу разворачивается вокруг пяти больших путешествий: (1) путешествия Аврама из Ура в Ханаан (11:27—12:9); (2) непродолжительного визита Аврама в Египет (12:10-20); (3) странствования Авраама, Исаака и Иакова по земле Ханаана (гл. 13—28, 32—38); (4) путешествия Иакова в Харран; и (5) путешествия Иосифа в Египет (гл. 2—26).

БИБЛИОГРАФИЯ: КНИГА БЫТИЕ

В перечисленных ниже работах приводятся введение, толкование и применение ко всей Книге Бытие.

Aalders, G. Ch. *Genesis // Bible Student's Commentary.* T. 1, 2. Grand Rapids: Zondervan, 1981.

Barnhouse, Donald Grey. *Genesis.* Grand Rapids: Zondervan, 1970.

Candlish, R. S. *The Book of Genesis.* T. 1—4. Grand Rapids: Kregel, 1979.

Crawford, C. *Genesis: The Book of Beginnings.* Joplin: College Press, 1966—1971.

Davis, John. *Paradise to Prison.* Grand Rapids: Baker, 1975.

Green, W. H. *The Unity of the Book of Genesis.* Grand Rapids: Baker, 1979, репринтное издание.

Kidner, Derek. *Genesis: An Introduction and Commentary // The Tyndale Old Testament Commentaries.* London: Tyndale, 1967.

Leupold, H. C. *Exposition of Genesis.* Columbus: Wartburg, 1942.

Morris, Henry. *The Genesis Record.* Grand Rapids: Baker, 1976.

Murphy, J. G. *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Genesis.* James Publications, репринтное издание, год издания неизвестен.

Phillips, John. *Exploring Genesis*. Chicago: Moody, 1980.

Roop, Eugene F. *Genesis // Believers Church Bible Commentary*. Scottdale, PA: Herald, 1987.

Sarna, Nahum. *Understanding Genesis*. McGraw-Hill, 1966.

Sauer, Erich. *The Dawn of World Redemption*. Grand Rapids: Eerdmans, 1950.

Speiser, E.A. *Genesis: Introduction, Translation and Notes // The Anchor Bible*. Garden City, NY: Doubleday, 1964.

Stigers, H.G. *A Commentary on Genesis*. Grand Rapids: Zondervan, 1976.

Thomas, W.H. Griffith. *Genesis: A Devotional Commentary*. Grand Rapids: Eerdmans, 1946.

Vos, Howard. *Genesis and Archaeology*. Chicago: Moody, 1963.

Wiseman, P.J. *Ancient Records and the Structure of Genesis*. Под ред. D.J. Wiseman. Nashville: Nelson, 1985.

ТРЕТЬЯ ГЛАВА

ЖИВОТВОРЯЩЕЕ СЛОВО БОГА
Бытие 1:1—2:3

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать личность, силу и замысел Бога, проявленные в истории сотворения.

ТЕМА ГЛАВЫ: Величие Бога.

Человеку всегда был свойственен интерес к вопросу о происхождении мира, в котором он живет. Согласно древним мифам Месопотамии о сотворении наша вселенная появилась в результате войны богов. И хотя можно отметить некоторые отдаленные сходства между этими мифами и библейским повествованием первой главы Книги Бытие, различий все же гораздо больше. Сравнивать языческие мифы о сотворении мира с библейским откровением — это все равно что сравнивать хлев с кафедральным собором. Любые сходства абсолютно случайны.

Пытаясь познать происхождение вселенной, современный человек недалеко ушел от первобытных людей. Несмотря на то что он подкрепляет свои догадки научными терминами и наполняет свои гипотезы математическими формулами, все эти старания не дают уверенности в том, что он достиг истины. Этот вопрос скорее философский, чем научный. Наука подвергает системному анализу наблюдаемые процессы и связанные с ними явления. И любые попытки экстраполировать результаты этих наблюдений на первобытную землю

явно выходят за научные рамки. Те ученые, которые рассуждают о событиях, произошедших, по их мнению, миллионы или миллиарды лет назад, берут на себя роль первосвященников религии гуманизма.

Любому, кто думает, что знает, как возникла земля, придется ответить на вопрос Творца: «Где был ты, когда Я полагал основания земли? Скажи, если знаешь» (Иов 38:4). Вопрос о сотворении выходит за рамки эмпирических исследований. И потому, если человеку и дано что-то узнать о своем происхождении, то только через откровение.

Первая глава Книги Бытие — это самое удивительное литературное произведение из всех известных в мире. Эта глава как нельзя лучше подходит для начала Божьей книги. Она отличается простотой. Используется всего семьдесят шесть разнокоренных слов. И тем не менее, в ней содержится все, что необходимо знать человеку о сотворении. Здесь написано о том, как все начиналось, от первого до последнего слова.

До второй половины XIX в. западный мир рассматривал первую главу Книги Бытие как буквальное описание истории сотворения. Но вера в истинность этого библейского повествования пошатнулась, когда в свет вышли труды Чарльза Дарвина, Германа Гюнкеля и Юлиуса Вельхаузена. Дарвин дал начало притязаниям теории эволюции, заявившей о том, что «повествования в Книге Бытие не точны». Исследование Германа Гюнкеля, в котором он рассматривал древние мифы о сотворении, касалось области сравнительного богословия. В этом исследовании он пришел к выводу, что библейское повествование не уникально по своему содержанию, а потому не богодухновенно. Юлиус Вельхаузен, используя приемы литературного анализа, заявил о том, что в Книге Бытие содержатся два несвязанных и противоречивых рассказа о сотворении. Влияние этих трех ученых и их последователей оказалось настолько велико, что «к 1900 году многие поверили, что библейская история о сотворении ошибочна, не богодухновенна и непоследовательна»[12].

В повествовании о сотворении можно выделить четыре аспекта, которые подчеркивают Божье величие: (1) превосходство Бога по отношению к Его творению, (2) Божье могущество, проявленное в сотворении, (3) Божий порядок сотворения мира, и (4) Божий замысел, явленный в сотворении.

БОЖЬЕ ПРЕВОСХОДСТВО

Первая глава Книги Бытие начинается с утверждения: «В начале Бог...». В этой главе раскрывается превосходство Бога как (1) во времени, так и (2) в положении.

А. Превосходство во времени

Величие Бога проявляется в том, что Он уже был, когда все только начиналось. Глубина значения, сокрытого в этом первом стихе Библии, потрясает. Здесь Библия бросает вызов многим «измам», вступающим в оппозицию библейскому мировоззрению. В Быт. 1:1 мы находим семь фактов божественного откровения.

1. Бог существует. Следовательно, атеизм неприемлем. Еврейское слово Бог (*'elohim*) встречается в Ветхом Завете более 2 500 раз. Оно открывает нам Бога, Который по своей природе и делам вызывает у людей страх и благоговение. Слово *'elohim* подчеркивает могущество и трансцендентность Бога.

2. Существует только один Бог. Глагол в первом стихе стоит в единственном числе, что заставляет сделать вывод о том, что мир был сотворен одним Богом. Значит, политеизм неприемлем.

3. Подразумевается множественное единство Божества, так как, хотя глагол и используется в единственном числе, существительное, означающее «Бог» (*'elohim*), стоит во множественном числе. Из более позднего откровения становится ясно, что единый Бог проявляет себя как Отец, Сын и Дух Святой. Значит, унитаризм неприемлем.

4. Вселенная имеет начало. Материя не вечна. Следовательно, материализм неприемлем.

5. Бог отделяет себя от природы, ибо Он сотворил небо и землю. Значит, пантеизм неприемлем.

6. Так как Бог сотворил эту вселенную, Он явно выше нее и имеет над ней власть. Значит, учение о фатализме неприемлемо.

7. Творя материальную вселенную, Бог, будучи нематериален, не мог не взаимодействовать с материальной реальностью. Значит, дуализм неприемлем.

В Быт. 1:1 поднимается занавес божественного откровения, и на космической сцене появляется единственное действующее лицо. Прожекторы в этом стихе и во всей главе обращены на Бога. В повествовании речь идет не столько о том, *как* все было сотворено, сколько о том, *кем* это было сделано. *'Elohim* встречается в первой главе Библии 32 раза и всякий раз, за исключением двух случаев (1:2,27), является подлежащим в предложении. Вдобавок в тех четырех местах этой главы, где используется местоимение, обозначающее Бога, оно является подлежащим. Восемь раз здесь подчеркивается, что Бог доволен процессом сотворения. Если бы подразумевалось, что Бог безличен, то такая Его оценка выглядела бы странно. Тот Бог, который присутствовал, когда все начиналось, проявляет мудрость, последовательность, коммуникабельность и щедрость.

Б. Превосходство в положении

Обладая превосходством во времени, Бог также превосходен в положении. Он есть Бог, и все, что вне Его, не есть Бог. Ему просто нет равных. Четыре аспекта первой главы Книги Бытие заставляют признать превосходство Божьего положения.

1. Бог проявлял право суверенного владыки, называя то, что сотворил. Тот, кто дает имя, выше того, кто это имя принимает. Часто в древнем мире завоеватели города давали ему новое название. В первой главе Книги Бытие Бог дает названия свету и тьме (1:5), тверди (1:8), суше и собранию вод (1:10).

2. Бог проявлял право суверенного владыки, когда распределял обязанности и полномочия. На четвертый день Бог повелевает светилу большему светить днем, а светилу меньшему — ночью (1:16). Языческая мифология обожествляет небесные светила; в Книге Бытие они лишь исполняют роль слуг, получающих указания от Бога. На шестой день человеку дано владычество над всей землей и обитающими на ней животными (1:26-28). Следовательно, человек не должен поклоняться остальному творению, так как он поставлен выше всего, кроме Творца.

3. Так как меньший благословляется большим (Евр. 7:7), три благословения, изреченные Богом в истории сотворения, свидетельствуют о превосходстве Его положения. Бог благословляет на пятый день рыб и пресмыкающихся (1:22), на шестой день — человека (1:28), и на седьмой день Он благословляет день покоя (2:3).

4. Бог проявлял право суверенного владыки, когда накладывал ограничения на Свое творение. Четыре раза Бог повелевает разным живым формам воспроизводиться «по своему роду» (1:11,21,24,25). И хотя существуют разные мнения по поводу того, какие ограничения подразумеваются под словом «род» (*min*), оно определенно не оставляет места эволюции человека из одноклеточного организма.

БОЖЬЕ МОГУЩЕСТВО

Два аспекта первой главы Книги Бытие подчеркивают Божье могущество, проявленное в сотворении, а именно лексика сотворения и мгновенное исполнение Божьих повелений.

А. Лексика сотворения

Ключевое слово, используемое в сотворении — *bara'*, означающее «творить». Оно встречается в трех важных местах: при первоначальном сотворении (1:1); при сотворении одушевленных форм жизни (1:21), и при сотворении

человека (1:27; 5:1-2). У значения этого слова четыре аспекта: (1) новизна — появление того, что ранее не существовало, (2) простота, (3) мгновенность действия, и (4) божественное вмешательство — этот глагол всегда относился только к Богу.

Немало споров вызывает вопрос о том, означает ли слово *bara'* сотворение *ex nihilo*, то есть сотворение из ничего. Если сопоставить слово *bara'* с фразой «в начале», то аргумент в поддержку доктрины о сотворении *ex nihilo* становится достаточно веским. На основании Ин. 1:1-3 и Евр. 11:3 христиане убеждены в том, что Бог сотворил материальную вселенную Своим словом. В любом случае, если бы Моисей хотел донести в Быт. 1:1 идею абсолютного сотворения, то более подходящего слова в еврейском языке того времени он просто не нашел бы.

На Божье могущество в первой главе Книги Бытие указывают и другие глаголы.

1. Бог создал (*'asah*). Это достаточно распространенное еврейское слово имеет оттенок целенаправленного действия. Бог создал твердь (1:7), небесные светила (1:16), зверей земных (1:25) и человека (1:26). Также этот глагол используется для подведения итога недели творения (1:31; 2:2-3).

2. Бог отделил (*badhal*). Он отделил свет от тьмы (1:4) и отделил атмосферную влагу от почвенных вод (1:6,7).

3. Бог поставил (*nathan*). Он поставил небесные светила над тогда еще необитаемым миром (1:17). Это слово, как и предыдущее, подчеркивает организаторские способности Бога.

Б. Немедленное исполнение Божьих повелений

Божье могущество проявляется в мгновенном исполнении Его повелений. В первой главе Книги Бытие содержатся семь повелений, три из которых повторяются дважды. Так Божье повеление («да будет») сопровождается указанием богодухновенного автора о его немедленном исполнении («и стало так»). Создается впечатление, что Бог сотворил вселенную Своим словом. И, следовательно, мир — это не продукт слепой эволюции, миллионов проб и ошибок, или борьбы между Богом и равной Ему противодействующей силой. Все: от момента, обозначенного «в начале», до настоящего времени — находится под абсолютным контролем Бога, Который предстает в первой главе Книги Бытие.

Легкость, с которой Бог сотворил этот мир, подчеркивается и другими местами Священного Писания. «Верою познаем, что веки устроены *словом Божиим*» (Евр. 11:3). «Думающие так (т. е. ругатели) не знают, что в начале *словом Божиим* небеса и земля составлены из воды и водою» (2 Пет. 3:5). «*Словом Господа* сотворены небеса... Ибо Он сказал, — и сделалось» (Пс. 32:6,9). «Да хвалят имя Господа, ибо *Он повелел*, и сотворилось» (Пс. 148:5).

ПОРЯДОК СОТВОРЕНИЯ

Божье величие проявляется в том, как Он сотворил эту вселенную. Чтобы создать все существующее за одну миллисекунду, Всемогущему достаточно было всего одного слова. Однако Он избрал определенный порядок действий для осуществления Своих замыслов. И в этом раскрываются Его мудрость, величие и могущество. История сотворения показывает, что все, что было сотворено,— хорошо. В самом порядке сотворения проявляется определенная иерархия.

А. Начало сотворения (Быт. 1:2)

Структура слов в Быт. 1:2 подразумевает геоцентрическую картину мира, которая формируется в этой главе. Приводятся пять характерных черт, описывающих землю до первого божественного указа. Земля была (1) *tohu*, безвидна. Она не имела тех свойств, которые бы позволили ей быть обитаемой. Поэтому она была (2) *bohu*, пуста. Земля была (3) покрыта водой, называемой здесь «бездной» (*tehom*), и (4) она находилась во тьме. И (5) Дух Божий носился над первозданной Землей, как орлица над своим гнездом.

Как можно объяснить состояние Земли, описанное в Быт. 1:2? Среди евангельских верующих наиболее распространена теория восстановления (также известная как теория большого промежутка или белого пятна). Согласно этому взгляду, в первом стихе речь идет о первоначальном совершенном творении. Затем, по каким-то нераскрытым на страницах Священного Писания причинам, Бог разрушает первоначальное творение. Второй стих, если придерживаться этой теории, следует переводить как: «Теперь земля *стала* безвидной и пустой». Сторонники этой теории утверждают, что доисторические люди и животные были частью первозданной Земли, а не нынешнего творения, которому всего несколько тысяч лет. Противники же этой теории считают, что она вызвана желанием, основываясь на Книге Бытие, согласовать факты о первобытных ископаемых, возраст которых определяется миллионами лет, с библейской хронологией, согласно которой Адам был сотворен тысячи, а не миллионы лет тому назад. И становится понятно, что сторонники теории восстановления придерживаются более ранней датировки первобытных ископаемых[13].

Но можно ли считать верным такой перевод Быт. 1:2: «Теперь земля *стала* безвидной и пустой»? Многие исследователи заявляют о том, что глагол *hayan* здесь не может быть переведен в значении *«становиться»*[14]. На самом деле этот глагол намного чаще используется в описании действия, а не состояния[15]. Эту теорию нельзя опровергнуть одними лингвистическими

доводами. Против нее могут быть высказаны следующие возражения: (1) Нигде в Священном Писании не встречается упоминание о вселенском суде, имевшем место до потопа. (2) В Исх. 20:11 говорится о том, что Землю и все, что на ней, Господь создал за шесть дней. (3) Первая глава Книги Бытие создает впечатление, что речь идет лишь о единственном процессе сотворения, а не о воссоздании чего-то, что было ранее разрушено.

Быт. 1:2 лучше всего рассматривать как описание Земли на первой стадии сотворения. Возможно, стих следовало бы перевести так: «И была сотворена Земля безвидной и пустой». И затем Земля была сформирована и наполнена в результате событий, которые разворачивались в течение шести дней.

Б. Дни сотворения

Каждый из дней сотворения описывается по похожей схеме, в которой можно выделить пять характерных частей: (1) провозглашение — «и сказал Бог», (2) указ — «да будет», (3) результат — «и стало так», (4) оценка — «хорошо», (5) указание на продолжительность творения и подсчет дней — «и был вечер, и было утро». На основании этого возникли пять основных взглядов, у каждого из которых есть свои сторонники.

1. Теория дней длиною в век[16]. Дни в Книге Бытие рассматриваются как достаточно продолжительные периоды времени. В поддержку этой теории были предложены следующие аргументы: (1) Бог и человек по-разному измеряют время (2 Пет. 3:8; Пс. 89:5), (2) слово «день» в повествовании о сотворении имеет образное, а не буквальное значение (Быт. 2:4), и (3) Божественная «книга природы» свидетельствует о большом периоде времени между сотворением примитивных и высших живых форм.

2. Теория дней откровения[17]. Дни, описанные в Книге Бытие,— это дни, проведенные Моисеем на горе Синай, на протяжении которых Бог рассказывал ему о сотворении мира. В свете этой теории достаточно сложно объяснить место, записанное в Исх. 20:11.

3. Теория временных границ[18]. Дни в Книге Бытие — это всего лишь литературный прием. Автор просто решил изложить материал тематически. Последовательность дней не имеет никакого отношения к действительной последовательности событий, происходивших при сотворении мира. В доказательство того, что дни использованы в качестве литературного приема, указывается симметрия между первыми и последними тремя днями сотворения.

4. Теория астрономических дней[19]. Сторонники этого взгляда указывают на то, что в Быт. 1:5 дано определение дня как периода времени от восхода до заката солнца. Слово «день» (*yom*) встречается в Ветхом Завете около

1 150 раз. Более чем в 90 % случаев это слово означает обычный день. Если это слово стоит в контексте исчисления времени, то оно всегда означает обычный день. Также в поддержку этого взгляда приводится фраза «и был вечер, и было утро». И, наконец, Исх. 20:11 рассматривается как толкование самого Моисея на первую главу Книги Бытие.

5. Теория прогрессивного креационизма[20]. Согласно этой теории в процессе сотворения были определенные стратегические моменты, когда Творец проявлял себя. Таким образом, эти дни были обычными днями, в которые происходили «вмешательства» Бога в устройство этого мира, но между ними могли проходить тысячелетия.

В. Как происходило сотворение (Быт. 1:3-26)

История сотворения разделяется на определенные периоды не только перечислением дней творения, но и использованием выражения «и увидел Бог, что это хорошо». Эта фраза отмечает успешные стадии или этапы божественного творения. Она встречается семь раз, но разделяет процесс сотворения не совсем так, как это делается при помощи дней. На второй день это выражение совсем не используется; а на третий и шестой дни встречается по два раза. При помощи двух этих индикаторов можно выделить определенные этапы процесса сотворения.

Первый день (1:3-4) описывает действие, в результате которого был сотворен свет. Была удалена тьма, которая покрывала землю во втором стихе. Бог объявляет о том, что чередование света и тьмы «хорошо».

На второй день (1:6-8) Бог начал формировать Землю, отделяя твердь от воды. Небесный свод — атмосфера — был помещен между водами, отделяя тем самым облака вверху от конденсата внизу.

В третий день (1:9-13) Бог продолжает перемещать воды. Собрав их в одно место, Бог создает сушу. Внешний облик Земли был завершен, и «Бог увидел, что это хорошо». Сразу после этого Бог приступает к созданию жизни на земле. По Его повелению земля произвела зелень и плодоносные деревья. Бог выражает свое удовлетворение, видя эти самостоятельно воспроизводимые формы жизни.

В последующие три дня, согласно повествованию Моисея, происходило заполнение земли. На четвертый день (1:14-18) на небесном своде были размещены светила: солнце, луна и звезды. Каким бы ни был источник света в первый день, сейчас он был сосредоточен в этих небесных светилах. Появление рыб морских и птиц небесных отмечает пятый день сотворения (1:20-22). И, наконец, кульминация творения — появление животных и человека на шестой день (1:24-26).

Г. Завершение процесса сотворения (Быт. 2:1-3)

Вторая глава Книги Бытие начинается неким выводом: «Так совершены небо и земля и все воинство их». Шесть раз Бог видел сотворенное им «хорошим». Теперь же, окончив весь процесс творения, «увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма» (1:31).

На седьмой день Бог отдыхал. Этот отдых не был вызван усталостью, он просто отмечал окончание определенной деятельности. Нельзя сказать, что в этом месте содержится указание на необходимость религиозной практики соблюдения седьмого дня. Нет также никаких свидетельств, говорящих о том, что первобытные люди поклонялись Богу в седьмой день. Соблюдение субботы станет отличительной чертой закона Моисея позднее.

БИБЛИОГРАФИЯ: БЫТИЕ 1

Filby, Floyd A. *Creation Revealed.* Old Tappan, NJ: Revell, 1964.

Heidel, Alexander. *The Babylonian Genesis.* Chicago: University Press, 1963, 2 изд.

Newell, Philip R. *Light out of Darkness.* Chicago: Moody, год издания неизвестен.

Newman, Robert C.; Eckelmann, Herman. *Genesis One and the Origin of the Earth.* Grand Rapids: Baker, 1977.

Payne, D. F. *Genesis One Reconsidered.* London: Tyndale, 1962.

Whitcomb, John. *The Early Earth.* Grand Rapids: Baker, 1972.

Young, Edward J. *Studies in Genesis One.* Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1964

ЧЕТВЕРТАЯ ГЛАВА

ВЕНЕЦ ТВОРЕНИЯ
Бытие 2:4-25

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать красоту и совершенство первоначального творения Бога.

ТЕМА ГЛАВЫ: Нежная забота Бога о человеке.

Человек — это венец творения. Краткое, но значимое описание сотворения человека в первой главе Книги Бытие повторяется во второй главе более подробно. Иисус связал эти два описания воедино, когда в Евангелии от Мф. 19:4-5 произнес: «не читали ли вы, что Сотворивший вначале мужчину и женщину сотворил их? (Быт. 1:27) И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут одна плоть» (Быт. 2:24). И следуя примеру Иисуса, люди, изучающие Пятикнижие сегодня, призваны рассматривать Быт. 1 и Быт. 2 как гармонично связанные описания одного события.

Места из Нового Завета также призывают христиан считать Адама и Еву реально жившими людьми, а не мифическими героями или выдуманными литературными персонажами. Иисус считал их первой парой людей (Мф. 19:4-5). Павел признавал реальное существование Адама таким же достоверным, как и существование Моисея (Рим. 5:12,14). И все, что было написано о Еве, он тоже считал правдой (1 Тим. 2:13 и далее; 2 Кор. 11:3; 1 Кор. 11:8-9). В Евангелии от Луки Адам входит в список исторических персонажей (Лук. 3:38).

Четыре характерные черты в описании сотворения человека указывают на то, что человек — венец творения. В истории делается акцент на (1) уникальность человека, (2) место его обитания, (3) его помощника и (4) его владычество.

УНИКАЛЬНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА
Бытие 1:26-27; 2:4-7

Тот факт, что описанию шестого дня творения отводится так много места в истории о сотворении мира, ясно указывает на центральное место человека в Божьем замысле. Все, созданное до его появления, было сотворено для него. Человек — уникальное Божье творение, и его уникальность проявляется в нескольких аспектах.

А. Уникальность замысла сотворения человека

На уникальность и превосходство человека указывает решение Божественного Совета, принятое еще до сотворения: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (1:26). Кто участвует в этой беседе? Очевидно, что не ангелы. Нигде не сказано о том, что человек сотворен по образу ангелов, как и нигде не говорится о том, что Бог советуется с ангелами (см. Ис. 40:14). Подразумевает ли множественное число лишь форму обращения, используемую монархами, которые говорили от своего имени во множественном числе? Вряд ли, потому что в придворной лексике Ветхого Завета нет примеров использования множественного числа в подобном роде. В повествовании о сотворении творческая сила принадлежала только Богу, Духу Божьему и Слову Божьему. В свете текста Евангелия от Иоанна 1:1-3 единственное подходящее объяснение множественному числу состоит в том, что человек создан по решению божественной Троицы: Отца, Сына и Святого Духа.

Б. Уникальность природы человека

Превосходство и отличие человека от животных заключается в том, что он и только он сотворен по образу (*tselem*) и подобию (*damuth*) Божьему. Это единственное место во всем Ветхом Завете, где эти два термина употребляются совместно. Корень первого еврейского слова означает «вырезать, высекать». Это подразумевает, что Творец создал человека, используя в качестве шаблона или образца Самого Себя. Второй термин просто дополняет или поясняет первый[21]. Их сочетание указывает на интеллектуальные, духовные, волевые и нравственные особенности человека. Фраза «по образу и подобию» включает все, что выделяет человека из царства животных. Но здесь не подразумевается человеческое тело. Бог — это бестелесный Дух (Ин. 1:18;

1 Тим. 6:16). У Него нет тела, на которое могло быть похоже тело человека. И совершенно логично предположить, что тело человека — это всего лишь земная скиния его духа, который и несет в себе образ и подобие Бога.

В. Уникальность сексуальности человека

На пятый день творения Бог повелевает рыбам и птицам плодиться и размножаться (1:22). Это повеление подразумевает наличие у рыб и птиц способности к воспроизведению. Но только при сотворении человека особо выделяется его сексуальность: «мужчину и женщину сотворил их» (1:27). Разум древних язычников не мог воспринять никакой другой творческой силы, кроме сексуальной, которая существовала, когда еще не было вселенной. Сами боги были сотворены этой силой. И вселенная была сотворена в результате сексуальной близости богов. В Книге Бытие все совсем не так. Библейский Бог превыше сексуальности, потому что Он сам ее сотворил.

В первой главе Книги Бытие очень ясно говорится о том, что по образу и подобию Божьему были сотворены как мужчина, так и женщина. Таким образом, Библия учит о непререкаемом равенстве полов. Конечно у Бога нет пола. И когда говорится о том, что человек был сотворен по образу и подобию Божьему, не подразумевается его пол. В Священном Писании Бог чаще обозначается словами мужского рода. И это совершенно уместно, так как Бог — инициатор жизни. Но тот факт, что Бог называется в Библии, к примеру, Отцом, совсем не означает, что Он мужского пола. И снова следует подчеркнуть, что как мужчина, так и женщина были сотворены по образу и подобию Бога. Образ Божий не имеет никакого отношения к сексуальности.

При сотворении низших форм жизни, все их множество, очевидно, было создано одновременно. Они должны были воспроизводиться «по роду их». Но что касается людей, то Бог сотворил всего одну пару. Так закладывается основа семьи как формы совместного сосуществования одного мужчины и одной женщины. Любые попытки стереть различия между мужчиной и женщиной идут вразрез с природой и умаляют мудрость Творца.

Г. Уникальность сотворения человека (Быт. 2:4-7)

Во второй главе Книги Бытие трансцендентный и всемогущий *'elohim* предстает как Яхве, Бог искупления. Господь Бог (*yahweh 'elohim*) — это Творец. В этой главе такое двойное имя Бога встречается одиннадцать раз. Имя Яхве означает Сущий или Вечный. В Ветхом Завете Бог под этим именем вступает в заветы с людьми.

В Быт. 2:4-6 описано состояние земли перед сотворением первого человека. На ней еще не было «полевых кустарников» и «полевых трав». Здесь не используются те же термины, что и при создании растительности на третий день

творения, описанный в предыдущей главе (1:11-12). Отсутствие растений объясняется двумя причинами: (1) Бог еще не посылал дождя на землю, и (2) не было человека для возделывания земли. До появления первого дождя земля орошалась паром (*'ed*), который поднимался с земли. Некоторые предполагают, что дождя не было до времени Ноя, однако никаких указаний на это нет. В Быт. 2:5 речь идет об особой растительности, которая была насажена в саду.

Венец Божьего творения назван *'adam* (человек), именем, которое очень созвучно слову *'adhamah* (земля) в 1:25. Физическое тело человека было создано из земли, так же, как и животные (1:24). Так во второй главе Книги Бытие указывается на низшее происхождение человека, присущую ему тленность и его конечную судьбу. Но человек был вылеплен Божьей рукой (2:7). Глагол «создал» (*yastar*) подразумевает художественный гений горшечника. Тело человека было создано самим Богом.

Бог оживил тело человека своим дыханием (2:7). Фраза «дыхание жизни» (*nishmah chayyim*) никогда не используется по отношению к животным. Божье дыхание в человеке — это то, что в христианском богословии принято считать душой или духом.

МЕСТО ОБИТАНИЯ ЧЕЛОВЕКА
Бытие 2:8-17

Нежная забота Бога о человеке проявляется в том, какое место обитания Он приготовил для первого человека. При рассмотрении Эдемского сада можно сделать два важных наблюдения.

А. Природа Эдемского сада

В тексте нет указаний, которые позволили бы полагать, что вся первобытная земля была раем. Слово «сад» (*gan*) обозначает место, окруженное забором или стеной. Этот сад располагался «на востоке» по отношению к автору и на равнине (*'eden*) при слиянии четырех рек (2:8; 10-14). Две из них известны — Хиддекель (Тигр) и Евфрат. Фисон и Гихон, очевидно, — это две другие реки в Месопотамии, которые впадали в Тигр и Евфрат. Эти четыре реки сливались и протекали по саду как одна[22]. Автор, похоже, описывает географию древнего Шумера на север от Персидского залива, где в настоящее время находится Ирак. В древних языческих мифах упоминается рай, располагавшийся севернее Персидского залива.

Сад был прекрасным и изобильным местом, подготовленным рукой самого Яхве Элохима (2:8-9). Он прекрасно подходил для совершенного человека. Сад украшали красивые растения («всякое дерево, приятное на вид»). Он был

местом изобилия и плодородия («всякое дерево... хорошее для пищи»). Возможно, Бог создал особых населяющих его животных (2:19)[23]. Сад позднее стал образцом для обозначения плодородия и красоты (Быт. 13:10; Ис. 51:3; Иез. 28:13; Иоил. 2:3).

Б. Назначение Эдемского сада

Бог поместил (*sim*) человека в сад (2:8). Несколькими стихами ниже в этой главе (2:15) говорится, что Бог поселил (*nuach*) человека в саду. Человек, таким образом, знал условия проживания вне сада до того, как был в него поселен и испытал благословения этого места. Все же сад не был местом, где можно было праздно проводить время. Бог повелел человеку в нем работать. Он должен был возделывать (*'abhad*) и хранить (*shamar*) его (2:15). В заботе человека нуждались растения, цветы, деревья Эдема, которые могли без нее погибнуть.

Сад был неиспорченным, неповрежденным, и поэтому прекрасно подходил для безгрешного человека. В саду было дерево жизни, и человек имел к нему доступ. Но этот доступ зависел от верности человека Божьей заповеди. О назначении этого дерева можно догадываться только по названию. Вероятно, благодаря плодам этого дерева тело вкушающего их становилось нетленным, бессмертным.

Сад также был местом испытания. Существовал лишь один запрет, который давал человеку возможность проявить свободу выбора: послушаться или ослушаться Бога. Запрет был конкретным и категоричным. Он касался одного дерева, о котором Бог сказал: «не ешь от него» (2:17). Запрет не был тяжелым для исполнения, так как обо всех других деревьях в саду Бог сказал: «от всякого дерева в саду ты будешь есть» (2:16). Этот запрет сопровождался предостережением: «в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь».

ПОМОЩНИК ЧЕЛОВЕКА
Бытие 2:18-25

Нежная забота Бога о человеке была проявлена в помощнике, которого Он сотворил для первого человека.

А. Нужда в помощнике (Быт. 2:18-20)

И увидел Бог, что нехорошо быть человеку одному (2:18). Это не означает, что Бог предусмотрел для каждого человека супруга или супругу. В других местах Писания говорится о том, что бывают случаи, когда мужчине или женщине лучше не вступать в брак. Бог увидел, что именно Адаму нехорошо

быть одному. Он нуждался в общении с кем-то, кто бы ему соответствовал. Более того, Божий замысел предполагал, что у Адама будет спутница. Уже в самом начале Бог желал распространения человеческой расы, из которой произойдет избранный народ и, наконец, Обетованное Семя.

Чтобы подготовить человека к принятию соответственного ему помощника, Бог привел к нему всех животных, «чтобы видеть, как он назовет их» (2:19). Благодаря этому человек мог (1) проявить свои языковые и умственные способности, (2) явить свое владычество над подчиненным ему творением и (3) почувствовать свое одиночество. Адам безошибочно определял природу каждого животного: «как нарек Адам всякую душу живую, так и было имя ей». Он увидел каждое животное таким, каким оно и было — сотворенным низшим по отношению к нему. Адам ясно осознал, что среди животных для него не найдется подходящего ему помощника (2:20).

Смысл этого в том, чтобы показать, что женщина, сотворенная Богом, должна была стать помощником (*'ezer*) Адаму. Используемое для этого еврейское слово не несет оттенка подчиненности. Она не должна была стать служанкой мужчине. Животные тоже помогали человеку, но среди них не было того, кто бы ему соответствовал. И они, в отличие от женщины, были подчинены человеку. Она же способна предложить такую помощь, на которую не способны животные (2:20). Это же слово — «помощник» — в других местах обозначает самого Бога. Именно Он самый главный Помощник человеку. Это слово подразумевает крепость и мудрость. Женщина, которая действительно исполняет роль помощника для своего мужа, являет ему Божье качество.

Б. Сотворение помощника (Быт. 2:21-22а)

В мифах Месопотамии о происхождении мира сотворению женщины не уделяется особого внимания. Библия же, напротив, указывает на значимость появления первой женщины, что подчеркивается несколькими аспектами в истории о ее сотворении.

1. Время ее сотворения. При прочтении краткого описания сотворения в первой главе Книги Бытие создается впечатление, что мужчина и женщина были сотворены одновременно. Во второй же главе подчеркивается, что между этими двумя событиями существовал определенный промежуток времени. И женщина была сотворена Богом последней. Именно она стала венцом творения. Она появилась только тогда, когда все уже было готово для ее принятия: дом, наполненный всем необходимым для поддержания жизни, и муж, который так ждал ее появления и готов был по-настоящему ее оценить.

2. Способ ее сотворения. Бог буквально «слепил» (*banah*) женщину. В истории о сотворении данное слово используется только в этом месте. В других же

местах Ветхого Завета оно часто означает завершение незаконченной формы. Без женщины мужчина был незавершенным, неполным.

3. Материал, из которого она была создана. Бог создал женщину из ребра (*tsela'*) мужчины. Это указывает на то, что женщина была сотворена из более совершенного материала: уже переработанного праха земного. Женщина и мужчина образуют единое целое, потому что женщина произошла от мужчины. И она ждет от мужчины защиты и внимания. Много лет назад Мэтью Генри отметил: «Она не была создана из его головы, чтобы им руководить; и не из его ноги, чтобы он мог по ней ходить; но взята из его ребра, чтобы быть равной ему; из-под его руки, чтобы быть под его защитой; и недалеко от его сердца, чтобы стать его возлюбленной»[23].

В. Брачный союз с помощником (Быт. 2:22б-25)

Женщина была создана как совершенное дополнение Адама, и была призвана восполнить его физические, интеллектуальные и социальные нужды. В этом — в нуждах мужчины и способности женщины их восполнить — проявляются основы божественного установления семьи. При рассмотрении Книги Бытие можно выделить три основные составляющие брака: (1) согласие Отца — Он привел ее к Адаму (2:22), (2) согласие женщины — она по доброй воле пришла к своему мужу, и (3) согласие мужчины — Адам принял ее как свою невесту.

1. Близость этого союза. В еврейском тексте, несомненно, подчеркивается то восхищение, которое испытал Адам при виде своей невесты. Он не нуждался в дополнительных разъяснениях от Бога относительно ее природы: «вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей» (2:23). И он принимает ее как равную, которую он будет любить, и о ком будет заботиться. Но здесь подразумевается нечто большее, чем только подтверждение родства. Исследование подобных выражений в Ветхом Завете (например, Быт. 29:24; Суд. 9:2) наводит на вывод о том, что это обещание в верности. Так Адам дает первый брачный обет, в котором он заявляет о своей верности в любых обстоятельствах.

Богодухновенный автор (Моисей) продолжает слова Адама, устанавливая три основных закона брака: (1) оставление родителей, (2) прилепление к жене и (3) становление одной плотью. Узы брачного союза настолько сильны, что они вытесняют узы детей с родителями. Вступающий в брак должен оставить (*'azabh*) отца и мать: физически, психологически и экономически. Глагол в еврейском языке предполагает окончание периода особой подотчетности. Потому мужчина должен прилепиться (*dabhad*) к своей жене. Это слово в других местах означает посвящение Богу и вступление с Ним в завет (Втор. 10:20). Используя это слово, автор дает понять, что брак — это

завет между мужчиной и женщиной. И жизни мужчины и женщины в браке сплетаются воедино — они становятся одной плотью. Этот союз отмечается и подтверждается в интимной близости. Христос (Мф. 19:5) пояснил этот стих, указывая на неразрушимость брака.

Близость и невинность первого брака прекрасно видны в стихе: «И были оба наги, Адам и жена его, и не стыдились» (2:25).

2. Структура брачного союза. По сути своей мужчина и его помощник были равны. На это указывают следующие факты: (1) она была помощником, соответственным ему (2:18), (2) она получила владычество над землей наравне с ним (1:28-30), (3) Адам признал в ней «кость от костей» его, то есть того, кто по природе был подобен ему, (4) она была таким же особым Божьим созданием, как и он сам, и (5) оба, и мужчина и женщина, были сотворены по образу Божьему. Но все же в том первом браке Адам был первым среди равных, он был ведущим в этих отношениях. Он был сотворен первым и поэтому имел определенный приоритет (1 Кор. 11:3,8,12). И Адам проявил себя лидером (а Ева приняла это главенство), когда дал имя своей невесте (2:23): «она будет называться женою (*'ishshah*), ибо взята от мужа (*'ish*)». Женщина, решившая вступить в брак, добровольно соглашается подчинить себя в какой-то мере руководству мужчины. Адам был главой, Ева была помощницей.

ВЛАДЫЧЕСТВО ЧЕЛОВЕКА
Бытие 1:28-30

Бог повелел человеку, сотворенному по Его образу и подобию, быть Его наместником на земле. Если растения — бессознательные живые формы, животные имеют примитивные формы сознания, то человек — это единственное творение Бога, обладающее способностью самоанализа. И потому он превосходит все остальные формы жизни, сотворенные Богом.

Человек должен был владычествовать (*radah*) «над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (1:26,28). Это слово означает подчинять, покорять, господствовать. Оно несет в себе оттенок абсолютного господства.

Человек также должен был плодиться (*parah*), размножаться (*radhah*) и наполнять (*mala'*) землю. Бог сотворил эту землю для того, чтобы она была обитаема (Ис. 45:18).

Человек должен был обладать (*kabhash*) землей. Этот глагол означает брать под собственное управление или захватывать неприятельскую территорию (Чис. 32:22,29), врагов или рабов (2 Пар. 28:10; Иер. 34:11; Неем. 5:5);

доказать превосходство в силе или мудрости. Среди двадцати четырех мест в Ветхом Завете, где употребляется этот термин, в нескольких подразумевается, что это владычество должно утверждаться с большой заботой. Судя по тексту, можно предположить, что именно собственным размножением человек должен был исполнить заповедь, предписывающую овладение землей (1:28).

Какое применение можно извлечь из Божьего призыва владычествовать над землей? Человек — это венец творения. Все остальное было сотворено для него. Бог ожидает от человека раскрытия всех возможностей земли. Любое животное или растение может быть смело принесено в жертву ради человека. Конечно, это не дает права издеваться над землей. Власть не абсолютна, она делегирована. Человек в ответе перед Создателем за то, как он относится к окружающей среде.

БИБЛИОГРАФИЯ: БЫТИЕ 1—11

Приведенные ниже работы целиком посвящены рассмотрению первых одиннадцати глав Книги Бытие. См. также библиографию ко всей Книге Бытие (с. 40), к повествованию о сотворении (с. 52) и о потопе (с. 94).

Cassuto, U. *A Commentary on the Book of Genesis.* Т. 1, 2. Jerusalem: Magnes, 1961.

Davis, John D. *Genesis and Semitic Tradition.* Grand Rapids: Baker, 1980, репринтное издание.

Hanson, R.S. *The Serpent Was Wiser: A New Look at Genesis 1—11.* Minneapolis: Augsburg, 1972).

Kikawada, Isaac M.; Quinn, Arthur. *Before Abraham Was.* Nashville: Abingdon, 1985.

Logan, William M. *In the Beginning God.* Richmond: John Knox, 1957.

Mitchell, H.G. *The World before Abraham according to Genesis 1—11.* Boston: Houghton, Mifflin, 1901.

Nelson, Byron. *Before Abraham.* Minneapolis: Augsburg, 1948.

Pember, G.H. *Earth's Earliest Ages.* 5 изд. Suffolk: Lang, год издания неизвестен.

Schaeffer, Francis. *Genesis in Space and Time.* Downers Grove, IL: InterVarsity, 1972.

Thielicke, Helmut. *How the World Began: Man in the First Chapters of Genesis.* Muhlenburg, 1961.

ПЯТАЯ ГЛАВА

ПАДЕНИЕ ЦАРЯ
Бытие 3

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать коварство сатаны, серьезность греха и необходимость спасения по благодати через веру.

ТЕМА ГЛАВЫ: Трудное положение человека.

В литературных шедеврах древнего Востока нельзя найти ничего, что хотя бы отдаленно напоминало историю грехопадения, описанную в третьей главе Книги Бытие. И это совсем не удивительно. Грехопадению не нашлось места в языческой мифологии, потому в ней злые боги изначально сотворили человека испорченным. Ему не было знакомо состояние невинности, которой он мог лишиться. В Библии описана совсем другая история. Отпадение человека от изначального состояния чистоты — это отправная точка всей библейской доктрины о грехе и искуплении[25]. Историческая точность третьей главы Книги Бытие представляет огромное значение для христианского мировоззрения.

Адам был царем, а Ева — царицей творения. Они поддались искушению, впустив грех и смерть в этот мир. Опыт прародителей человечества, описанный в этой главе, показывает семь аспектов того трудного положения, в котором оказались все люди.

ИСКУСИТЕЛЬ
Бытие 3:1а

Искуситель предстает в 3:1 как змей[26], *hanachash*. Он характеризуется хитростью (*'arum*), и в действительности, он был хитрее всех полевых зверей. Адам назвал, то есть верно определил природу каждого творения в саду. В этом искушении он сталкивается с тем, кто по уровню интеллекта превосходил окружающих его животных. В Писании ясно говорится о том, что змей — это сверхъестественное падшее творение, упоминаемое в других местах как сатана, враг или дьявол (Откр. 12:9,15; 20:2; 2 Кор. 11:3; Мф. 12:29; Ин. 8:44; Деян. 10:38).

Как сатана оказался в этом мире? На этот вопрос Писание не дает исчерпывающего ответа. Библия призывает христиан верить в то, что Бог не может быть автором зла. Сатана был сотворен, так как ничто не существовало вечно, кроме одного Бога. Сатана, однако, не мог быть сотворен злым. Следовательно, он ниспал как один из архангелов Божьих (2 Пет. 2:4; Иуд. 6; 1 Тим. 3:6). Многие богословы полагают, что в Ис. 14:3-7 и Иез. 28:11-19 описано падение сатаны. В обоих текстах, однако, буквально говорится о гордости и неизбежном падении языческих царей, а не сатаны.

Толкователи консервативного направления не пришли к единству в вопросе о той роли, которая отведена пресмыкающемуся в третьей главе Книги Бытие. Согласно традиционному взгляду сатана управлял телом змея и каким-то образом говорил через него. Некоторые считают, что змей — это одно из имен дьявола, и что никакого пресмыкающегося в этой истории не было. Тогда искушение Евы ничем не отличается от искушения любого другого человека. Эти богословы воспринимают фразу «будешь ходить на чреве твоем» как образное выражение уничижения (ср. Мих. 7:17). Очевидно, что в 3:24б не подразумеваются змеи буквально, как и полагают консервативные богословы. Это может означать, что и первая часть данного стиха также не должна пониматься буквально.

ИСКУШЕНИЕ
Бытие 3:1б-5

Изучив тактику сатаны в первом искушении, можно извлечь ценные уроки, которые помогут преодолевать каждодневные искушения. Он нанес свой удар, не дав времени первой супружеской паре утвердиться в послушании. Начал он с женщины не потому, что она была слабее мужчины, а, скорее всего, по двум другим причинам: Ева лично не слышала заповеди Божьей,

касающейся этого запрета, и не была знакома с условиями жизни вне сада. Но, с другой стороны, Ева уже испытала в своей жизни Божью благость и милость; она также знала о ясном и недвусмысленном Божьем повелении.

Следует обратить внимание на некоторые характерные черты тактики сатаны: (1) он приступил, когда Ева была одна; (2) он тщательно выбрал место, убедившись, что дерево находится полностью в поле зрения женщины; (3) его слова были двусмысленными и непонятными; и (4) он притворился, что хочет только блага для своей жертвы.

Сатана подошел с хитрым вопросом, касающимся Божьего слова: «подлинно ли сказал Бог: не ешьте ни от какого дерева в раю?». Этот вопрос — явное преувеличение Божьего запрета. Ответ Евы на него показывает ее слабость. Она уже склонялась к греху. Ева преуменьшает свои привилегии в саду: «Плоды с дерев мы можем есть» (ср. 2:16). Она расширила Божий запрет, добавив к словам «не ешьте» то, чего Бог не запрещал: «не прикасайтесь» (ср. 2:17). Также она смягчила предостережение о последствиях. Слова «ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (2:17) сократились до фразы «чтобы вам не умереть» (3:3).

Нетвердый ответ Евы позволил змею обратиться к ней с двумя смелыми заявлениями. Во-первых, он отверг Божье слово, сказав: «Нет, не умрете!». На еврейском языке эта фраза сатаны звучит очень выразительно и настойчиво. Так сатана, расчищая дорогу к греху, устранил первый большой барьер: барьер наказания.

Но сатана идет еще дальше и ставит под сомнение чистоту мотивов Бога, давшего запрет. «Но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги[27], знающие добро и зло». Змей давал понять, что это желаемое знание, делающее подобными или равными Богу, Создатель из ревности сокрыл от них, оставив только Себе. Человек был призван отражать Бога, являя Его нравственные принципы. Но истинное благочестие не несет с собой стремления занять Божье место и присвоить Его исключительные права. Так сатана устранил второй большой барьер на пути к греху: уверенность в Божьей любви.

СОГРЕШЕНИЕ
Бытие 3:6

После разговора со змеем последовало раздумье (3:6). В этот момент Ева изучала дерево. На нее действовали три фактора. Физический, так как дерево было «хорошо для пищи». Также дерево было «приятно для глаз», то есть

притягивало эстетически, чувственно. Соблазняло оно Еву и интеллектуально, «потому что дает знание». Так устроено каждое искушение, тем или иным путем притягивая к греху. Это как раз то, о чем писал апостол Иоанн: «Похоть плоти, похоть очей и гордость житейская» (1 Ин. 2:15-17).

Ева поддалась искушению. Она вкусила запретный плод, и тем самым совершила первый поступок, послуживший началом бунта людей против Бога. Ева сразу же дала плод мужу, и тот, не раздумывая, согрешил вслед за своей женой. Хотя Ева и вкусила первой, в богословии именно Адам считается первым грешником. Ведь именно он был во главе человеческой расы и нес ответственность за ее поступки.

ВИНА
Бытие 3:7-13

Вкусив запретного плода, первые люди столкнулись с неожиданными для себя последствиями. В этой истории можно увидеть шесть указаний на чувство вины.

1. Глаза их открылись (как и обещал сатана), только увидели они себя не богами, а простыми смертными. «И узнали они, что наги» (3:7). До грехопадения они были невинны (2:25); теперь же они стали виновны. Все же не совсем ясно, почему постигшее их чувство стыда распространилось и на их наготу.

2. В их поступках проявляется сообразительность, но далеко не та божественная мудрость, на которую они рассчитывали. Они сшили смоковные листья и сделали себе опоясания (*chagorot*) (3:7).

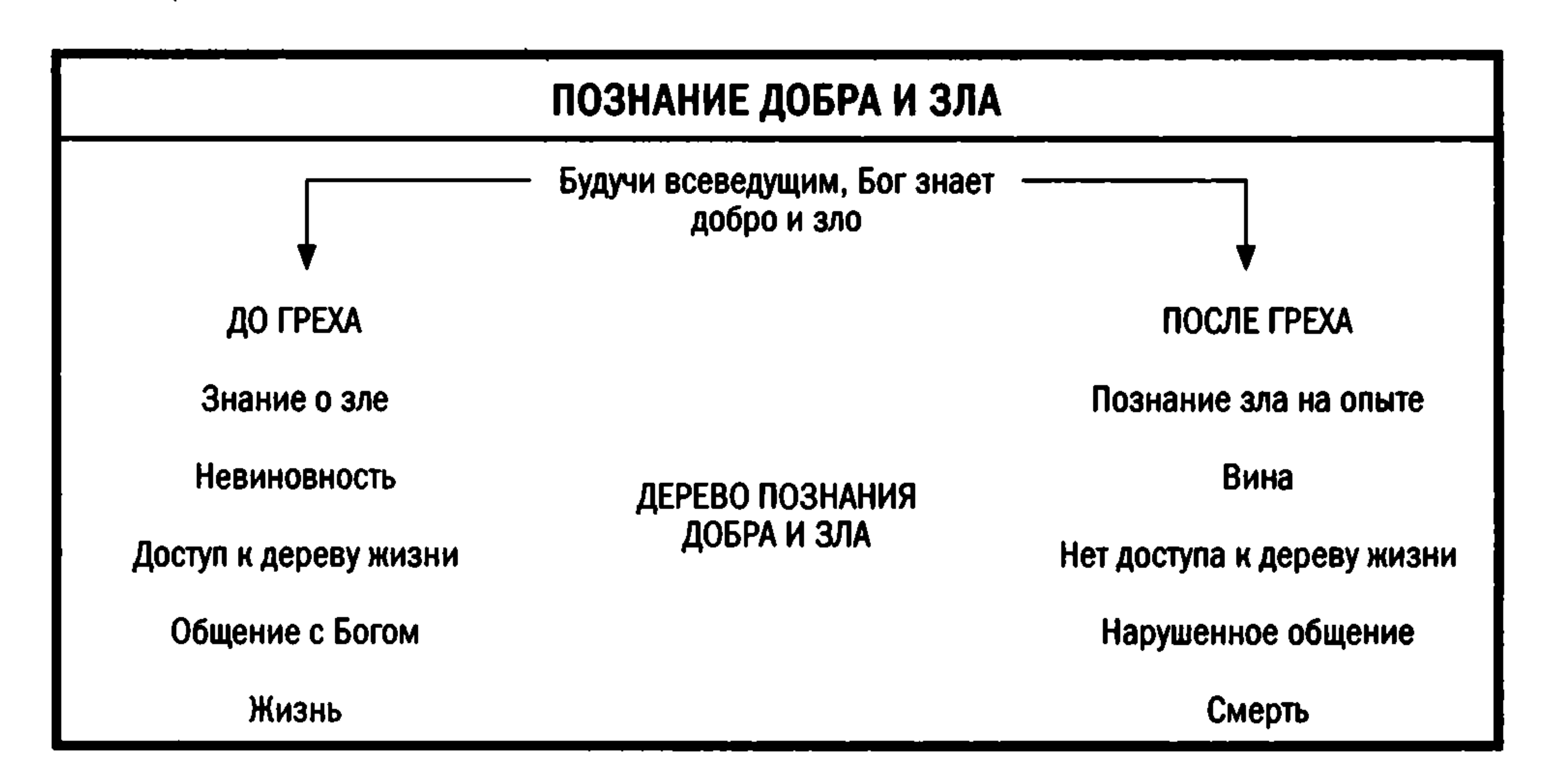
3. Теперь они знали добро и зло, но не так, как это знает Бог (3:22). Больной человек имеет представление о болезни, но не такое, как лечащий его врач. И Бог, будучи всеведущим, знает о зле все. Человек, однако, познал зло на собственном опыте.

4. Они утратили отношения с Богом. Когда они услышали приближение Бога в саду, то спрятались. Место доверия и свободного общения с Богом заняли подозрительность, страх и стыд. И в результате своего согрешения Адам позабыл, что Бог был вездесущим и всеведущим.

5. Они со стыдом выслушали обличение Бога (3:9-13). Божьи вопросы имели педагогическую ценность. Они были призваны (1) показать человеку его греховное состояние, и (2) привести его от стыда к осознанию вины и далее — к покаянию. «Адам, где ты?» (ст. 9). «Кто сказал тебе, что ты наг?» (ст. 11). «Не ел ли ты от дерева, с которого Я запретил тебе есть?» (ст. 11). «Что ты это сделала?» (ст. 13). Бог обратился с вопросами

к Адаму и Еве, а не к змею, для которого уже не было надежды. И змей в Божьем присутствии не произнес ни слова.

Таблица № 6



6. Они стали оправдываться. Адам винил женщину и (косвенно) самого Бога: «Жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева, и я ел.» (3:12). Грех разделяет человеческую расу. Здесь не видно ни малейших проявлений любви к женщине или беспокойства о ее дальнейшей судьбе. Ева же, со своей стороны, винила змея: «змей обольстил меня» (3:13). Оба грешника сами признались в своем прегрешении: «И я ел(а)» (3:12 и далее).

ПРИГОВОР
Бытие 3:14-19

Бог объявил Свой приговор, который затронул как искусителя, так и тех, кого он обманул.

А. Наказание змея (Быт. 3:14-15)

Божественный приговор вначале был вынесен змею. В нем Бог объявлял суд без милости. Он сразу же был проклят пред (букв. «от») всеми домашними и дикими животными. В контексте слово «от» (*min*) означает «отделение от». Змей должен будет ходить на чреве и есть прах. Богословы высказывают три варианта того, что эти слова могли означать.

1. Некоторые полагают, что в этот момент произошла полная перестройка биологического организма змея. Но если змей был всего лишь невинным орудием сатаны, то какой смысл наказывать всех змей (весь его род)? И действительно ли змеи питаются прахом, то есть землей, или это метафора? И если это метафора, то разве не может она распространяться на самого сатану так же, как и на змей?

2. Другие говорят о том, что положению, которое занимал змей, было дано новое значение. То, что ранее было простым природным свойством, теперь через это проклятие стало своего рода наказанием, символом последствия греха.

3. Есть и те, кто считает, что слова «будешь ходить на чреве твоем» и «будешь есть прах» стоит понимать образно, символически. И что еврейское выражение «будешь есть прах» равносильно выражению «будешь занимать униженное и презренное положение» (см. Мих. 7:17; Ис. 65:25). Имевший ранее ангельское величие, теперь унижен перед людьми и даже перед самыми низшими Божьими тварями (3:14). И после этого унижения змей будет поражен семенем женщины (3:15).

Б. Наказание женщины (Быт. 3:16)

Затем последовал приговор женщине. Он включал три аспекта.

1. Физический. Умножатся ее физические скорби (*'itstsebhon*), особенно во время родов. Искавшая удовольствий в запретном плоде, вместо удовольствий получила боль, вместо радости нашла скорби.

2. Психологический. Влечение (*teshudah*) женщины будет обращено к ее мужу. Ее постоянно будет тянуть к тому, кто через зачатие причинит ей родовые муки. Женщина, искавшая независимости от мужа, обрела постоянное влечение к нему. Некоторые полагают, что это скорее обетование, чем наказание. Даже испытывая невыносимую боль во время родов, женщина все рано будет желать нормальных супружеских отношений с мужем.

3. Социальный. Женщина будет подчинена мужу (см. 1 Тим. 2:14). Пытавшаяся подчинить мужа, введя его в искушение, теперь сама оказалась в подчинении. На долю женщин выпало много страданий, и все из-за греха, который вошел в этот мир. Во многих культурах они приравнивались к вещи, их делали рабынями и наложницами. Но в тех семьях, где пребывает дух Христов, господствующее положение мужа не становится для женщины тягостными и несносным бременем.

В. Наказание мужчины (Быт. 3:17-19)

Приговор мужчине был не менее суровым. Любовь к Богу он заменил любовью к творению, поэтому творение отвернется от него. Он вкусил запретного плода; теперь же земля откажет ему в необходимой пище. Он ослушался

Бога, поэтому земля, над которой он должен был владычествовать, откажется ему подчиняться. В его приговоре можно выделить пять аспектов.

1. Земля будет проклята из-за мужчины (3:17). Изменилось ли что-то в природе, окружавшей Адама, когда он согрешил? Или это означает, что он будет изгнан из сада в землю за его пределами с другими условиями существования?

2. Адам будет вынужден работать в поте лица, добывая пищу (3:17). Вместе с потом он найдет скорби (*'itstsabhon*).

3. Размножатся непригодные для пищи виды растений, из-за чего возделывание съедобных культур станет намного сложнее (3:18).

4. Необходимость работать в поте лица не оставит его во все дни его жизни (3:19). Похоже, что здесь рисуется картина еды, смешанной с потом, капающим с бровей мужчины. Фраза «будешь есть», которая встречается в этом приговоре три раза, полна обетования. Жизнь мужчины будет трудна, но он сможет выжить, во всяком случае, какое-то время.

5. И в конце земля потребует обратно тело Адама. Он возвратится в прах, из которого и произошел (3:19).

НАДЕЖДА
Бытие 3:15, 20-21

И все же через тьму третьей главы Книги Бытие пробивается луч света. В ней мы находим обетование спасения и веру в это обетование.

А. Обетование спасения (Быт. 3:15)

Быт. 3:15 называется Протоевангелием, или первой благой вестью. Первое пророчество о грядущем Мессии находится в, казалось бы, самом неожиданном месте: в контексте проклятия змея. В этом стихе говорится о вражде, которая окружит его с трех сторон.

1. Женщина будет враждовать со змеем. Она уже не будет такой легкой добычей, какой была в саду. Бог пообещал вложить в ее сердце вражду к змею. Это стало началом успешного противостояния сатане. Нет необходимости уточнять, что Бог не принуждал женщину к этой вражде. Он лишь ответил на ее чувство стыда и признание вины. Как же это могло послужить наказанием для сатаны? Вражда между женщиной и сатаной разбила его мечты о том, что человечество также восстанет против Бога.

2. Вражда будет продолжаться и между семенем женщины и семенем змея. «Семя» здесь следует понимать образно хотя бы потому, что буквально у женщины нет семени. Семя женщины включает всех тех, кто будет разделять

вражду женщины к дьяволу, то есть праведное человечество. Семя же змея подразумевает всех тех, кто встанет на его сторону, то есть нечестивое человечество. Бог дает змею понять, что праведный остаток человечества с силой, данной ему Богом, будет противостоять коварным планам детей дьявола.

3. Вражда между семенем женщины и семенем змея достигнет своего апогея в личном противостоянии самого змея отдельному представителю семени женщины. Змей ужалит этого праведника в пяту, тем самым причинив ему страшную боль. Но в итоге этот представитель семени женщины поразит змея в голову, то есть нанесет ему смертельный удар. Так в Быт. 3:15 можно увидеть указание на победу Мессии над сатаной, согласующееся с учением, указанным в Гал. 4:4-5 и 3:15, и далее.

Б. Вера в обетование (Быт. 3:2-21)

Адам воспринял те проблески надежды, которые сквозили в Божьем провозглашении наказания. Его вера в Божье обетование и будущее человечества проявилась в том, что он дал свой жене новое имя — Ева (*chavvah*), то есть та, кто становится матерью всех живущих (3:20). В этом была явлена вера Адама в то, что от Евы произойдет потомство, обещанное в Быт. 3:15. Эта вера подразумевала покаяние.

Бог принял покаяние и веру Адама, что было выражено кожаными одеждами, в которые Он одел грешников. Эти одежды были призваны напоминать им о содеянном грехе. Некоторые полагают, что кожаные одежды стали прообразом тех одежд праведности, которые Бог приготовил для грешников. Как бы то ни было, данные Богом одежды должны были дать Адаму и Еве понимание, что (1) их чувство стыда после грехопадения совершенно уместно; (2) полевые звери могли быть употреблены для нужд человека; и (3) их тела за пределами сада нуждались в защите от холода и повреждений.

ИЗГНАНИЕ
Бытие 3:22-24

Покаяние и следующее за ним прощение не устраняют временных последствий греха. Человек должен быть изгнан из сада, так как он «стал как один из Нас, зная добро и зло» (3:22). Бог знает добро и зло, так как Он всеведущий. До своего грехопадения человек знал добро и знал о возможности зла. Отсутствие знания о добре и зле подразумевает состояние невинности. Дети (Втор. 1:39) и умственно отсталые (имеющие разум ребенка) пребывают в этом состоянии. Но, поддавшись искушению, человек перешел в состояние ответственности. Именно это означает познание добра и зла.

Поскольку человек сам избрал путь неповиновения и стал нести ответственность за свой грех, то для него было гибельным иметь доступ к плоду дерева, которое могло дать ему возможность физического бессмертия. Адам был выслан из сада в мир до тех пор, пока не придет другой Адам (Христос) и не приобретет право вкушать от плода этого дерева.

Бог выслал человека из сада (3:23). В стихе 3:24 подразумевается, что человек не хотел уходить по своей воле. Бог «вывел» человека. И чтобы не возникло попыток войти обратно, Бог «поставил на востоке у сада Едемского Херувима и пламенный меч обращающийся, чтобы охранять путь к дереву жизни». Херувимы — это род ангелов. В Библии они обычно упоминаются, как охраняющие что-то (см. Исх. 36:35; Иез. 1:5). У херувима, которого видел Иезекииль, были ноги, руки, четыре лица и четыре крыла (Иез. 10:21).

Как долго еще существовал сад после изгнания из него человека? Определенно, какое-то время он все еще стоял — ведь зачем тогда Бог оставил охрану у его входа? Существовал ли этот сад все время до потопа? Возможно, но доказательств этому нет.

ШЕСТАЯ ГЛАВА

ДВА СЕМЕНИ
Бытие 4:1—6:10

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что конфликт, описанный в Быт. 3:15, разгорелся уже на самой заре истории.

ТЕМА ГЛАВЫ: Вечное противостояние.

Между событиями, описанными в третьей и четвертой главах Книги Бытие, прошло более столетия. Адам родил Сифа в возрасте ста тридцати лет (5:3). Убийство Каином Авеля произошло, по-видимому, до этого, потому что Сиф занял место Авеля (4:25). В любом случае, очевиден контраст между благочестивым и нечестивым потомством Адама и Евы. Этот контраст можно увидеть на трех уровнях: (1) индивидуальном; (2) семейном, и (3) общественном.

РАЗНЫЕ БРАТЬЯ
Бытие 4:1-6

Каин и Авель — первые представители семени змея и семени женщины, упомянутые в Быт. 3:15. В Быт. 4 приведено их краткое описание.

А. Братья при рождении (Быт. 4:1-2)

Четвертая глава Книги Бытие начинается с красивого эвфемизма интимной близости: «Адам познал Еву, жену свою». В браке проявляются наиболее интимные отношения двух людей. Некоторые ученые, основываясь на используемой здесь языковой конструкции, предположили, что до изгнания из сада между Адамом и Евой не было интимной близости.

Каин был первым, когда-либо рожденным на земле человеком. Это имя означает: «приобретение». Его назвали именем *qayin*, так как оно напоминало Еве о сказанном ею при рождении сына: «приобрела (*qaniti*) я человека от Яхве (то есть при помощи Яхве)». Как и в случае многих других библейских имен, здесь для выбора имени используется принцип похожего звучания, а не этимологического сходства.

Слова Евы, сказанные ей при рождении Каина, выражают благодарность за избавление от болей и опасности родов. Она называет Бога именем Яхве, что свидетельствует о ее принятии рождения сына как символа верности Бога, позволившего «семени женщины» появиться на свет. Также ее слова подразумевают, что она покаялась в грехе, совершенном в саду. Они могут рассматриваться как слова веры. Но ожидала ли Ева, что именно этот ее сын станет тем поражающим змея в голову, о котором было сказано в Быт. 3:15? Установить это не представляется возможным.

В тексте нельзя найти указаний на разницу в возрасте между Каином и его младшим братом. Имя Авель означает «суета». Возможно, оно отражает разочарование в поведении Каина. С другой стороны, это имя может указывать на начало проявления негативных психологических последствий трудной жизни вне сада.

Б. Занятия братьев (Быт. 4:2)

Каин пошел по следам своего отца. Он стал возделывать землю. Авель стал первым пастухом. Животноводство здесь не превозносится над земледелием. Различие в характерах братьев не связано с видом их деятельности. Возможно, их предпочтения были определены их талантами и вкусами. Из этого текста можно сделать вывод о том, что возделывание земли и разведение животных — занятия, которые появились примерно в одно время. Человек не должен был переходить с одной примитивной стадии на другую, чтобы развить в себе навыки земледелия.

В. Жертвы братьев (Быт. 4:3-7)

Пришла ли им идея о жертве поклонения в результате Божьего повеления? Или эти жертвы были самопроизвольным порывом выразить Богу

свое посвящение? Были ли эти жертвы Каина и Авеля первыми? Или Адам учил своих сыновей, как надо поклоняться Богу? Какова была цель жертвенных приношений братьев? Были ли это жертвы за грех, или выражения благодарности? Использовался ли для жертвоприношения алтарь? Сжигались ли принесенные Богу жертвы? На все эти вопросы текст не дает ясных ответов.

Очевидно, что приносимое в жертву Богу целиком определялось профессиональным занятием братьев. Жертва Каина, однако, не была принята. Он принес Господу «от плодов земли» (4:3). В этом видно его скорее небрежное отношение к жертве и отсутствие веры и любви в его сердце. Яхве «на Каина и на дар его не призрел» (4:5). Жертвователь упоминается здесь прежде жертвы. Жертва Каина не была принята из-за его отношения.

С другой стороны, Бог одобрил и принял жертву Авеля. Авель принес «от первородных стада своего и от тука их» (4:4). Он выбрал самое лучшее из самых лучших животных. В тексте не подразумевается, что жертвы с пролитием крови лучше тех, которых кровь не проливается. Скорее, здесь подчеркивается важность состояния жертвователя. Авель был «праведным» (Мф. 23:35). Он подошел к Богу с верой, благодаря чему, согласно Евр. 11:4, его жертва была угодной, или, дословно, более полной. Его жертва имела в себе нечто большее — веру!

Не совсем ясно, как Бог продемонстрировал принятие жертвы Авеля и непринятие жертвы Каина. Можно сделать некоторые предположения: с неба сошел огонь именно на жертву Авеля; Яхве явился им; Бог напрямую разговаривал с ними, возможно, у входа в сад; будущие дела Авеля были благословлены, в отличие от дел Каина. В любом случае, Бог дает оценку двум жертвователям, и Каину это не понравилось. Он «огорчился» (дословно: «Каин весьма разгорелся внутри»). Будучи не в силах преодолеть гнев к Богу и обиду по отношению к брату, Каин поник лицом. Его состояние ясно отражалось в выражении его лица.

Господь решил предупредить Каина об опасности его намерений, вызванных гневом. «Почему ты огорчился? И отчего поникло лицо твое?». Эти вопросы должны были заставить Каина остановиться и переосмыслить справедливость своего гнева. Следующий вопрос призывал его посмотреть, насколько праведны его поступки перед Богом: «Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? А если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним». Если Каин задумал что-то недоброе, то грех, как свирепый зверь, уже ждал у двери. Грех желал поглотить его; но Каин мог и должен был господствовать над

ним. Он не должен был позволить ему овладеть собой (4:7). Но Каин не ответил на Божье предупреждение.

Г. Братья на поле (Быт. 4:8-10)

Каин не прислушался к Божьим словам. Он открыл дверь гневу, и грех поглотил его. Он был от лукавого и убил брата своего на поле. За что? «За то, что дела его были злы, а дела брата его праведны» (1 Ин. 3:11-12).

Господь тут же взывает к Каину. «Где Авель, брат твой?». Уже второй раз Бог обращается к согрешившему человеку с вопросом. Адам и Ева после своего греха были исполнены страха. Но с Каином все обстояло иначе. Он отвечал дерзко и бесстыдно. Он солгал Богу. На вопрос Бога о местонахождении Авеля Каин отвечает: «Не знаю!». Затем он бросает Богу риторический вопрос: «Разве я сторож брату моему?» (4:9). Бог останавливает дальнейшее увиливание Каина, говоря: «Голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли». Когда кровь невинного человека вопиет к Богу об отмщении, кровь Иисуса «говорит лучше, нежели Авелева» (Евр. 12:24). Кровь Иисуса говорит о прощении, а не об отмщении.

Д. Наказание Каина (Быт. 4:11-15)

Впервые Божье проклятие пало на смертного человека. Но это проклятие не было призвано осудить Каина на вечные муки. Оно включало два аспекта: (1) будучи проклят Богом, Каин должен был покинуть землю, на которую пролилась кровь его брата (4:11). Земля, которую он научился возделывать, перестанет давать ему урожай. (2) Каин будет вынужден оставить земледелие и стать изгнанником и скитальцем на земле (4:12).

После такого известия Каин впал в отчаяние: «Наказание мое больше, нежели снести можно». Похоже, именно наказание волновало Каина, но не совершенный им грех. Особенно в этом приговоре его беспокоили четыре аспекта: (1) он будет изгнан с лица земли. Здесь используется то же слово, что и при изгнании Адама из сада. (2) Это изгнание означало, что он будет «скрыт от лица Господа». (3) Он будет «изгнанником и скитальцем». Внушаемый Богом страх заставил Каина стать изгнанником. (4) Он боялся, что будет убит теми, кто встретит его на пути. Невозможно установить возраст Каина и Авеля, когда произошло это убийство. Фраза Каина предполагает, что он был значительно старше, чем принято считать. К тому времени, когда Каину исполнилось 400 лет, население земли вполне могло достигнуть 100 000 человек.

Почему же Бог не казнил Каина? Возможно, потому что убийство не было умышленным. Поскольку до этого никто не умирал, Каин мог и не

предполагать, что его удар окажется для брата смертельным. Другие считают, что жизнь Каина была сохранена для скорейшего умножения числа людей на земле. Есть и те, кто полагает, что мучение Каина на земле должно было служить пожизненным предупреждением всякому, кто решится помыслить об убийстве.

Бог был более чем милостивым, объявляя приговор Каину. Он постановил, что «всякому, кто убьет Каина, отмстится всемеро» (4:15). Это Божье решение подчеркивает тот факт, что отмщение принадлежит только Богу. Оно также служит предостережением против убийства. Чтобы вселить в Каина уверенность в обещанной защите, Бог «сделал ему знамение» (4:15). На основании имеющегося текста не представляется возможным установить, что это было за знамение.

Будучи проклят, Каин вышел из-под Божьего присутствия. Так как Бог вездесущ, то понятно, что речь идет не о физическом выходе из-под Его присутствия. В тексте подразумевается духовное направление жизни Каина. Он отправился в путь, чтобы создать нечестивое общество в земле Нод, на востоке от Эдема (4:16).

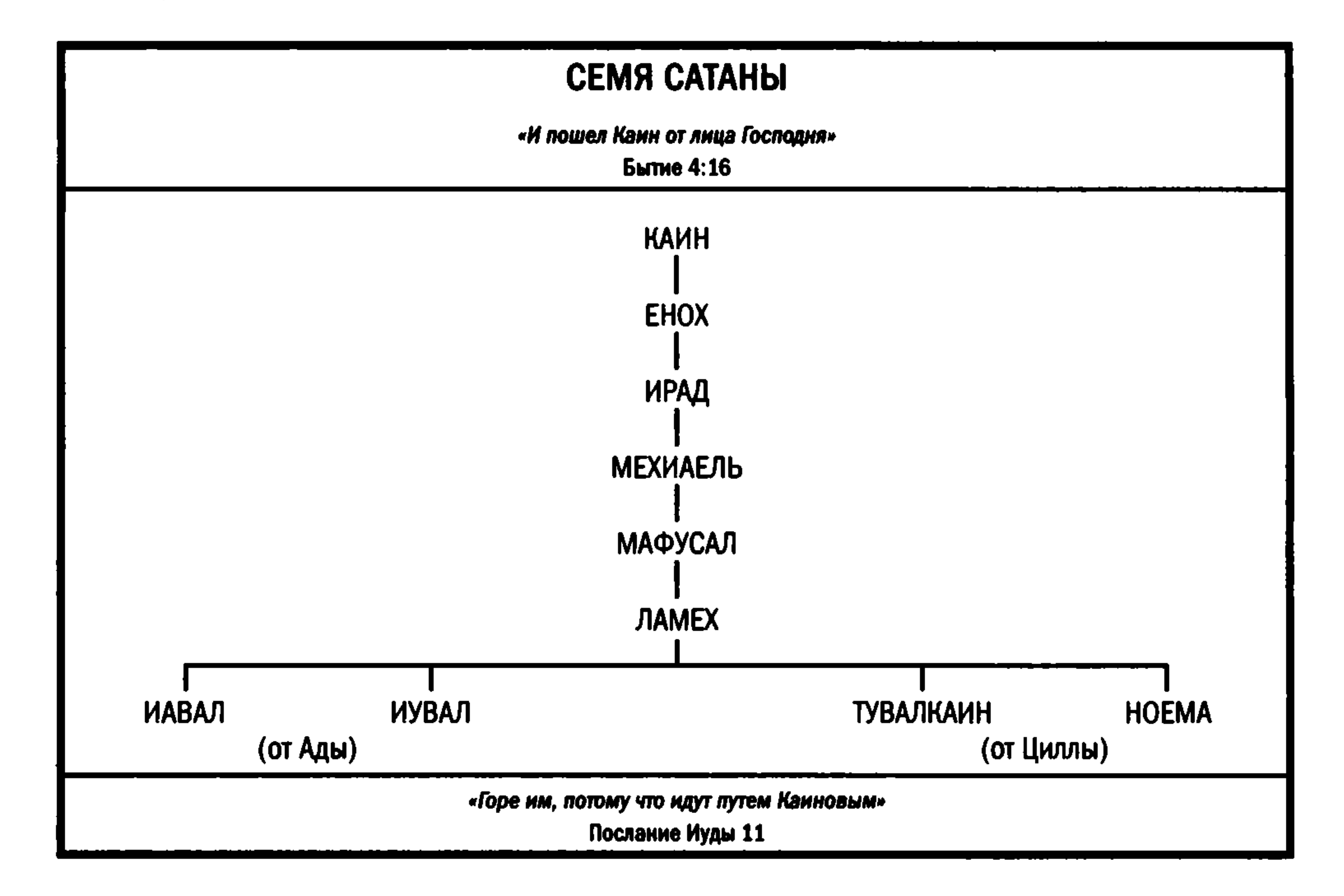
РАЗНЫЕ СЕМЬИ
Бытие 4:17—5:32

От Каина и от Сима, занявшего место Авеля, произошли две семьи с совершенно разной системой ценностей. В семье Каина более всего превозносили ум и культуру, а потомки Сима посвящали себя духовным ценностям. С ростом этих семей усиливалась и вражда, описанная в Быт. 3:15.

А. Семя змея (Быт. 4:17-24)

В Бытие 3:15 было предсказано, что между семенем женщины (то есть народом веры) и семенем змея будет существовать вражда. Каин «познал жену свою». Очевидно, что она сопровождала его в изгнании. Каин без сомнения был женат на одной из своих сестер. Это обстоятельство не было ни безнравственным, ни генетически опасным для человеческой расы на этапе ее становления. Потомки Каина стали семенем змея. Они представлены во второй половине четвертой главы Книги Бытие, где перечислены основные вехи в истории этой семьи. Древние народы приписывали развитие цивилизации действиям различных богов; Библия же указывает на то, что земная культура была создана простыми смертными.

Таблица № 7



1. Каин построил (в еврейском языке здесь употребено причастие) первый в истории город, который он назвал в честь своего сына: Енох. Каковы были его мотивы? Позабыл ли он о Божьем проклятии? Пытался ли он себя еще более обезопасить? В любом случае, это был новый виток развития цивилизации.

2. Енох, Ирад, Мехиаель и Мафусал — малоизвестные имена.

3. Ламех был первым, кто нарушил принцип моногамии. Он взял себе две жены. Ламех был также первым поэтом. Его сочинение представляло хвастливую балладу, восхваляющую месть (4:23-24). Толкователи не пришли к единому мнению в вопросе о том, убил ли уже Ламех человека, или просто хвалится тем, что сделает тому, кто рискнет на него напасть.

4. Сыновья Ламеха занимали ведущее положение в различных областях культуры. Иавал («странник») стал отцом живущих в шатрах со стадами. Иувал («звук») стал отцом всех играющих на музыкальных инструментах. Тувалкаин был первым, кто освоил секреты работы с металлом.

Б. Семя женщины (Быт. 4:25-5:32)

Пятая глава Книги Бытие начинается с красивого напоминания об истинах, касающихся сотворения человека. Моисей напоминает читателю об

(1) огромном чуде: *'elohim* сотворил человека за один день; (2) о верховной важности человека: он был сотворен по подобию Божию; (3) о важном различии в человеке: он был сотворен как мужчина и женщина; (4) об особом благословении человека; и (5) о значимом имени человека, Адама. В более раннем описании не упоминается о том, как Бог нарек ему это имя.

Пятая глава в общих чертах описывает зарождение и становление семьи, живущей по вере. Эти патриархи прожили долгую жизнь. Средняя продолжительность жизни (если не брать в расчет Еноха) составляла 912 лет. И опять, за исключением Еноха, каждая биография заканчивается описанием кончины патриарха. Начиная с Адама, смерть проявляла свою власть (Рим. 5:11), напоминая предостережение, данное Богом в саду: «смертью умрешь».

Кто-то назвал патриархов в пятой главе Книги Бытие «десятью примерами посвящения». У них была вера в обетование, данное в Бытие 3:15. И они были благочестивыми людьми. О двоих из них — Ное и Енохе — сказано, что они ходили пред Богом. Они были свидетелями против нечестия этого мира (Иуды 14; 2 Пет. 2:5). Сиф, по-видимому, не был третьим сыном Адама и Евы. Он родился уже после смерти Авеля. Другие дети Адама, похоже, пошли по следам Каина, так что не нашлось никого, кто бы сохранил преемственность праведности. Ева ожидала, что Сиф («замена») станет другим Авелем, будет иметь его благочестие (4:25). В своем ожидании она не ошиблась. Сиф оказался в начале избранной генеалогической линии, которая достигнет апогея в Мессии.

Во дни Еноса («слабый человек») «начали призывать имя Яхве» (4:26). Это говорит о начале публичного, организованного поклонения Господу. Этот стих дает основания полагать, что имя Яхве было известно еще задолго до Моисея. Последующие имена — Каинан («владение»), Малелеил («хвала Божия») и Иаред («потомок») — просто имена в почетном списке верных людей.

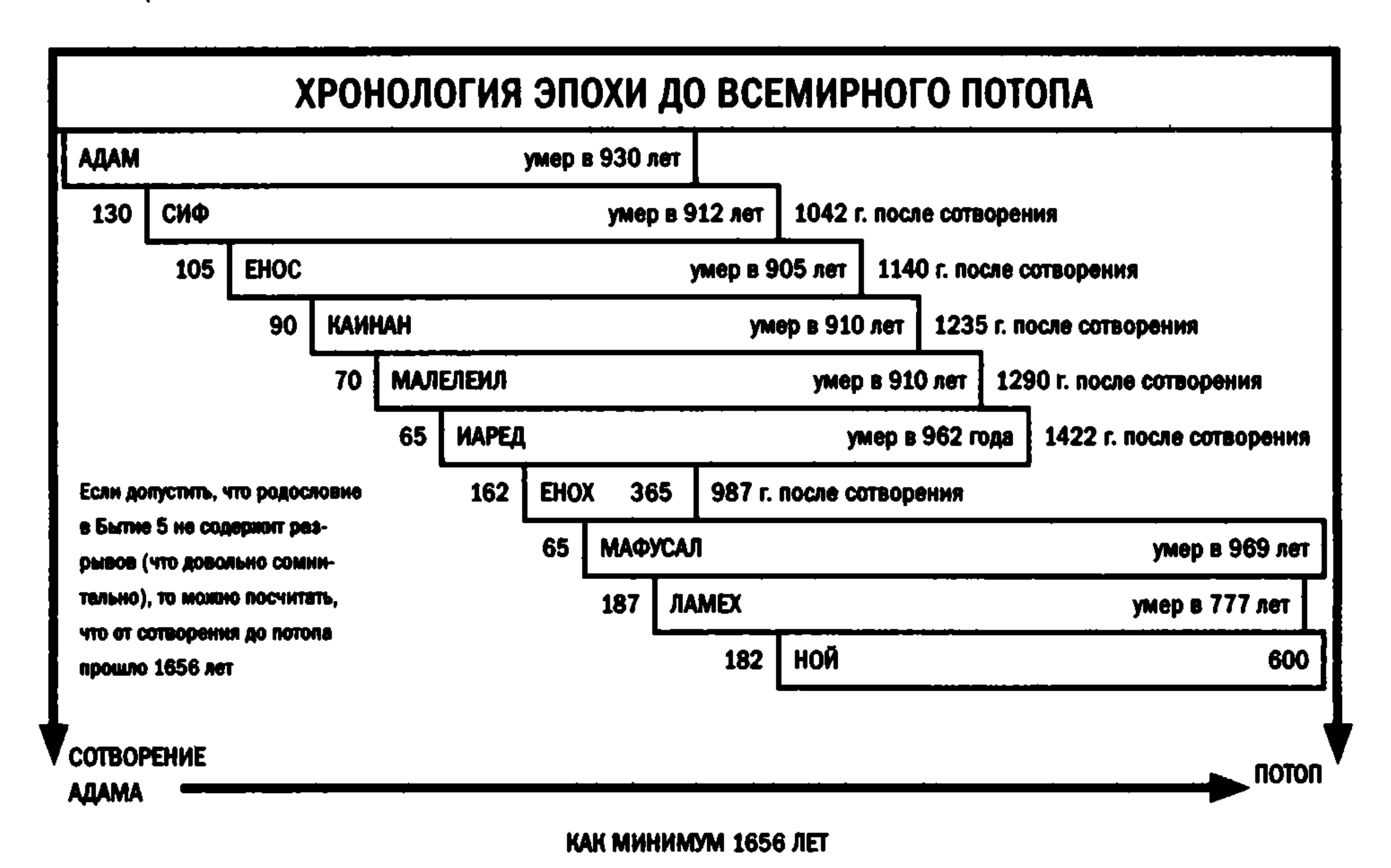
Енох был первым человеком в Библии, о котором сказано, что он ходил перед Богом. На основании текста можно предположить, что его хождение пред Богом началось с рождения его сына Мафусала. Его посвящение Богу не было поверхностным, так как оно продолжалось триста лет. Он не был отшельником. Он ходил перед Богом, не будучи лишен домашних забот, он родил сыновей и дочерей. Очевидно, что безбрачие не является необходимым условием посвященной и праведной жизни. Прожив год годов (365 лет), «не стало его, потому что Бог взял его» (5:23). Автор Послания к евреям прилагает богодухновенное толкование этой фразы: «Верою Енох переселен был так, что не видел смерти; и не стало его, потому что Бог переселил его. Ибо прежде переселения своего получил он свидетельство, что угодил Богу» (Евр. 11:5).

Сын Еноха, Мафусал («быстрый человек»), прожил дольше всех живущих на земле: 969 лет. Но вся его долгая жизнь описана всего в трех стихах!

Сын Мафусала, Ламех («дикий человек») изрек пророчество при рождении своего сына Ноя («покой»). Он предсказал, что Ной каким-то образом принесет утешение измученной расе людей (5:29).

Если допустить, что родословие в пятой главе Книги Бытие непрерывно и не содержит пробелов (что довольно сомнительно), то можно посчитать, что от сотворения до потопа прошло 1656 лет. Адам бы все еще был жив в дни Ламеха, отца Ноя. В таблице № 8 показано, как перекрывались периоды жизни патриархов. Большинство же богословов считает, что это родословие выборочное, и некоторые имена опущены.

Таблица № 8



РАЗНЫЕ ОБЩЕСТВА
Бытие 6:1-10

С годами семя змея стало еще более многочисленным. Семя женщины — праведное человечество — стало меньше, сократившись до семьи некоего человека, включавшей его самого с женой и троих сыновей с их женами. Первые стихи шестой главы Книги Бытие показывают разительный контраст между этими двумя обществами.

А. Нечестивое общество (Быт. 6:1-7)

В начале шестой главы рисуется мрачная картина деградации человечества. Ослабление института семьи было одним из ее проявлений. Представляется затруднительным установить, кем являлись «сыны Божьи» в 6:1. Согласно одному толкованию, это были ангелы; по другим представлениям это были цари. Но лучше всего подходит толкование, в соответствии с которым под «сынами Божьими» понимаются потомки Сифа. Похоже, что они начали игнорировать божественные принципы семьи. «Сыны Божии» стали брать жен без разбора, и брали дочерей человеческих, то есть женщин из рода Каина, не разделявших духовных ценностей патриархов. Они женились, увлекаясь лишь внешними достоинствами этих женщин, основывая свой выбор на одном единственном факте — они были красивы. Их браки были полигамны, так как они «брали [их] себе в жены, какую кто избрал».

Другое проявление деградации человечества видно в жестокости, проявляемой исполинами (*nephilim*) (6:4). Они были не столько гигантами, сколько тиранами. Это слово берет свое происхождение от греческого корня «напасть». Исполины принуждали других подчиняться своей воле. «Это сильные, издревле славные (известные — *примеч. пер.*) люди» (6:4). Их жестокость вновь упоминается автором в 6:11. Некоторые полагают, что исполины рождались в описанных здесь семьях. Другие же считают их внебрачными детьми. Есть и те, которые отождествляют их с «сынами Божьими».

Обозрев лицо земли, Бог заключил, что человек — всего лишь «плоть», потому что его поступки больше соответствовали животным, а не тому, кто был сотворен по образу Божьему. «И увидел Господь, что велико развращение человеков на земле, и что все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время» (6:5). Человек уже не был способен ясно мыслить. Яхве «раскаялся», что сотворил человека. Это слово подразумевает не изменение намерения, а перемену чувств. Бог «восскорбел в сердце Своем» (6:6), видя развращение людей. В 6:11-12 автор использует слово «растлилась» для описания существующего на тот момент состояния земли. Это слово обычно употребляется для описания идолопоклонства и сексуального развращения. Все эти грехи совершались «перед лицом Божиим», то есть открыто, публично, бесстыдно и дерзко.

В Быт. 6:3,7 верховный Судия выносит приговор своему творению. Этот приговор включает в себя три пункта: (1) «не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками» (6:3). Бог больше не будет своим Духом пытаться сдерживать грех в такой же мере, как это было раньше. Согласно 1 Пет. 3:18-20, Дух Христа проповедовал непокорным душам этого древнего мира через набожных патриархов. (2) «Пусть будут дни их сто двадцать лет» (6:3). До совершения

суда будет дан период благодати. (3) «Истреблю с лица земли человеков, которых Я сотворил» (6:7). Других тварей, населяющих землю, постигнет такая же участь. Тот факт, что ангелы не включены в этот приговор, подтверждает приведенное толкование фразы «сыны Божии» в 6:1.

Б. Благочестивое общество (Быт. 6:8-10)

Ной был единственным исключением в этой ужасающей картине развращения и злодеяния на земле. Он «обрел благодать пред очами Господа» (6:8). Далее приводятся четыре причины благосклонного отношения Бога к Ною: (1) Ной был праведным человеком (6:9). Его жизнь соответствовала Божьим стандартам. (2) Ной был «непорочный в роде своем» (6:9). Слово «непорочный» предполагает значение «уравновешенный, гармоничный». Это указывает на то, что безбожные люди «потеряли равновесие, искривлены». (3) Ной ходил пред Богом (буквально: «с Богом он входил и выходил»). Основанием праведной и непорочной жизни Иова были личные отношения с Богом. (4) У Ноя было три сына: Сим, Хам и Иафет (6:10). Зачем автор вновь перечисляет имена сыновей Ноя, уже представив их в 5:32? Здесь они упоминаются в контексте благочестия Ноя. Возможно, он преуспел в воспитании у сыновей духовного усердия. Он был не только их физическим, но и духовным отцом.

СЕДЬМАЯ ГЛАВА

ВЕЛИКИЙ ПОТОП
Бытие 6:11—9:17

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Бог награждает праведных и наказывает нечестивых.

ТЕМА ГЛАВЫ: Совершенство Божьего спасения.

Всемирный потоп — это одно из наиболее подтвержденных античных событий. Известны более или менее подробные описания мирового потопа: шумерское описание, эпос о Гильгамеше, миф об Атрахасисе и сочинения Бероса. К ним можно добавить шумерский «Царский список», в котором указывается, что потоп стал причиной полного разрушения политической системы в Месопотамии.

Археологи не пришли к единству в вопросе о том, найдены ли на развалинах Месопотамии вещественные свидетельства Ноева потопа. Патрик О'Коннел очень убедительно пишет об открытии огромного разрыва в развитии трудовых навыков в регионе от Иерихона на западе до Иранского нагорья на востоке. Этот разрыв, как он утверждает, был вызван разрушениями, причиненными водами огромного потопа около 7000 г. до н. э.[28]

Иисус Христос провозглашал библейское описание потопа верным изложением древней истории. Он ссылался на поколение, жившее перед потопом, когда люди «ели, пили, женились и выходили замуж», и на разрушительные

воды великого суда (Мф. 24:35-39). Апостол Петр упоминает потоп в трех местах. Он пишет о Божьем долготерпении во время строительства ковчега, и о спасении в этом ковчеге восьми душ (1 Пет. 3:20). Петр пишет о разрушении древнего мира и спасении Ноя, «проповедника правды», и семи членов его семейства (2 Пет. 2:5). В третьем месте он в общих терминах упоминает разрушение древнего мира (2 Пет. 3:6-7).

Из повествования о великом потопе, как и из всего Ветхого Завета, христиане могут извлечь важные уроки. В спасении Ноя можно увидеть три аспекта, подчеркивающие совершенство этого спасения: (1) совершенный план, (2) совершенная защита, и (3) совершенное обеспечение.

СОВЕРШЕННЫЙ ПЛАН
Бытие 6:11-22

Объявлен Божий приговор. Мир подлежал уничтожению посредством потопа. Ной, однако, обрел благодать перед очами Господа. Для него и его семьи у Бога был идеальный план спасения. Ной, согласно этому плану, должен был построить ковчег. Четыре аспекта этого совершенного плана достойны того, чтобы о них написать подробнее.

А. Этот план был дан Богом (Быт. 6:13-14)

Только Бог мог явить замысел спасения от мировой катастрофы. Только Он мог обеспечить сохранность Ноя и его семьи. Уайтлоу напоминает верующим, что «планы искупления могут быть прекрасными и гениальными, привлекательными и обнадеживающими; но если они не исходят от Бога, то они бесполезны»[29]. *'Elohim*, великий трансцендентный Творец, открывает Ною, что «конец всякой плоти» (то есть уничтожение человеческой расы) «пришел пред лице Мое» (то есть «к Моему лицу»). Эти слова помогают понять, что Бог не искал гибели людей. Потоп был вызван человеческими злодеяниями, которые больше нельзя было игнорировать. И Бог разъясняет Ною причины такого приговора: «ибо земля наполнилась от них (буквально: от их лиц) злодеяниями (*chamas*)». Поток нечестия поднялся и достиг лица Божьего. «И вот, Я истреблю (*mishchitam*) их с земли». Глагол «истреблю» в 6:13 — это тот же самый глагол, который в 6:12 переведен как «растлена». Потоп, таким образом,— это расплата за поведение человечества.

Б. Этот план был подробно объяснен (Быт. 6:14-16)

Ной должен был построить ковчег в соответствии с подробным планом, полученным от Бога. (1) Ковчег необходимо было сделать из дерева гофер

(6:14). Что это за дерево точно неизвестно. (2) В ковчеге Ной должен был сделать отделения (6:14). (3) Для защиты от воды ковчег необходимо было осмолить как снаружи, так и изнутри (6:14). Термин *kopher* (смола) известен из ассирийского языка. (4) Длина ковчега должна была составлять триста локтей, ширина — пятьдесят, а высота — тридцать локтей (6:15). Предположив, что в одном локте 45 сантиметров, размер ковчега должен равняться 135 x 22,5 x 13,5 метров. Общая грузоподъемность этого судна составляла 13 960 тонн. Корабль подобного размера вновь смог быть построен лишь относительно недавно (в 1884 г.).

Также были даны другие подробные указание относительно конструкции ковчега: (5) На расстоянии локтя от крыши ковчега необходимо было сделать окно (6:16). Оно, по-видимому, служило для освещения и вентиляции всего судна и, возможно, было прикрыто от дождя карнизом крыши. (6) Ной должен был соорудить сбоку ковчега одну дверь (6:16). (7) Ковчег нужно было сделать трехэтажным (6:16).

Размышляя над этими деталями, Уайтлоу замечает, что спасение человека было Божьим замыслом от начала до конца. Божий замысел не нуждается в человеческих добавлениях или упрощениях, в улучшениях или исправлениях[30]. Питер Йенсен из Голландии в 1609 г. рассчитал и экспериментально доказал, что судно, сооруженное по примеру ковчега, даже и не предназначенное к плаванию, способно поднимать груз на треть больше, чем судно такого же объема, но с иными пропорциями. Устойчивость ковчега настолько высока, что для того, чтобы перевернуться, он должен был встать практически вертикально[31]. Чрезвычайно сложная задача создания судна такого размера была выполнима, о чем свидетельствует: (1) максимальное упрощение конструкции ковчега; (2) продолжительный отрезок времени, выделенный на его создание; (3) физическая комплекция строителей, и (4) изобилие строительных материалов в непосредственной близости от строительной площадки.

В. Этот план был принят с верой (Быт. 6:17-21)

Указания по строительству ковчега сопровождались обетованиями. Впервые Бог ясно показал, что собирается навести потоп, который уничтожит все живое. Однако Он пообещал, что Ной переживет потоп и заключит с Богом завет. Замысел состоял в том, что он со своей семьей скроется от потопа в ковчеге, который сам и соорудит. Ной должен был взять с собой в ковчег представителей каждого вида животных «по роду их». На его плечи также была возложена ответственность за пропитание семьи и животных (6:17-21).

Ной поверил Божьему предупреждению и с верой приступил к строительству ковчега. «Верою Ной, получив откровение о том, что еще не было

видимо, благоговея, приготовил ковчег для спасения дома своего; ею осудил он (весь) мир, и сделался наследником праведности по вере» (Евр. 11:7). Очень вероятно, что Ной стал посмешищем для своих современников. Окружающие, вне всякого сомнения, считали его занятие большой глупостью. Возможно, он сам время от времени сомневался в целесообразности своего труда. Строительство ковчега требовало огромных усилий, терпения, выносливости и героической самоотдачи. Несмотря на это и на предстоящие годы работ, Ной принимает поручение с кротостью и безропотной верой.

Г. Этот план был исполнен с послушанием (Быт. 6:22)

Ной построил ковчег в точном соответствии с Божьими указаниями. «И сделал Ной все: как повелел ему Бог, так он и сделал» (6:22). Через послушание была проявлена его вера.

СОВЕРШЕННАЯ ЗАЩИТА
Бытие 7:1-24

Бог защитил Ноя от губительной силы потопа. Два аспекта этой совершенной защиты могут быть поучительными для верующих.

А. Защита в ковчеге (Быт. 7:1-10)

Когда ковчег был построен, Бог пригласил Ноя и его семью войти в него. Причина такой милости, проявленной к патриарху, совершенно ясно ему объясняется: «Ибо тебя увидел Я праведным предо Мною в роде сем» (7:1). Его праведность была еще большим исключением в *том* поколении.

Насчет животных, которых следовало взять в ковчег, были даны исчерпывающие указания. Из чистых животных он должен был взять буквально «по семи». Это могло означать: (1) семь и семь, то есть четырнадцать; (2) семью семь, то есть сорок девять; (3) семь пар; и (4) шесть пар и одно животное на случай гибели.

Непонятно, по каким критериям в тот ранний период истории следовало отличать чистых животных от нечистых. Очевидно, что для Ноя это было совершенно ясно, и он не нуждался в дополнительных указаниях на этот счет. В любом случае, понятно, почему чистых животных надо было взять больше, чем нечистых. Дополнительное количество чистых животных позволило принести жертвоприношения по окончании потопа, иметь пропитание (например, молоко) во время потопа, а также дало возможность чистым животным быстрее размножиться в новой среде.

Ной получил эти указания за семь дней до начала сорокадневного дождя. Из этого можно сделать вывод, что Ною понадобилась неделя только на то, чтобы погрузить всех пассажиров в ковчег. Возможно, зерно и другие продукты питания к этому времени уже были туда занесены.

В 7:7 вновь подчеркивается полное послушание Ноя Божьим повелениям (ср. 6:22). Его послушание было проявлено как в его поступках («И вошел Ной»), так и в поступках его семьи («и сыновья его, и жена его, и жены сынов его с ним»). Животные входили в ковчег строго по порядку. «По паре, мужеского пола и женского, вошли к Ною в ковчег, как Бог повелел Ною» (7:9).

Скептики ставили под сомнение правдивость этой истории, указывая на невозможность размещения такого количества животных в ковчеге. В этом мире насчитывается около миллиона разных видов животных, но 95 % из них могли прекрасно выжить вне ковчега. Таким образом, остается около 50 000 видов животных (если усреднить их габариты, то каждое из них было бы размером с овцу. И всем им хватило бы только одного этажа ковчега[32].

Б. Защита от потопа (Быт. 7:11-24)

Потоп, описанный в Книги Бытие,— это неординарное событие. Проявление божественного суда нельзя объяснить только естественными законами природы. В еврейском языке для этого события используется особое слово: *mabhul*. Приводится точная дата начала потопа, указанная со дня рождения Ноя: шестисотый год, второй месяц и семнадцатый день.

Вода во время потопа поступала из двух источников: (1) «разверзлись все источники великой бездны», и (2) «окна небесные отворились» (7:12). От начала потопа до его наивысшей точки прошло 150 дней (7:24). Этот период в 150 дней можно разделить на три этапа: (1) в течение первых сорока дней воды *прибывали* (буквально: «вырастали»). Благодаря этому ковчег мог держаться на поверхности воды (7:17). (2) Воды *усиливались*. Ковчег поплыл (7:18). (3) Воды *усилились чрезвычайно*. Самые высокие горы были покрыты водой на 15 локтей (7:19-20).

Был ли потоп, описанный в Книге Бытие, вселенским? Некоторые полагают, что в Книге Бытие представлена преувеличенная версия потопа при разливе рек в Месопотамии. Другие считают, что эта история повествует о необычном территориальном потопе, покрывшем всю населяемую часть суши[33]. Есть же и те, которые утверждают, что потоп как по географическим масштабам, так и по антропологическим был вселенским[34]. Ключевой экзегетический вопрос здесь — это значение слова *'eretz*. Следует ли под ним понимать *землю* или *страну*?

Таблица № 9

ХРОНОЛОГИЯ ПОТОПА												
600-Й ГОД											601-Й ГОД	
2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	1	2
				МЕСЯЦЫ ПО 30 ДНЕЙ								
					Ковчег остановился			Показались горы	Послан ворон		Открыта кровля ковчега	Выход из ковчега
17-й день					17-й день			1-й день	10-й день		1-й день	27-й день
7:11					8:4			8:5	8:7		8:13	8:14
	40 дней											
	150 дней воды усиливались				163 дня воды убывали						57 дней ожидания	
	ОБЩЕЕ ВРЕМЯ ПОТОПА: 313 ДНЕЙ											
	ОБЩЕЕ ВРЕМЯ В КОВЧЕГЕ: 370 ДНЕЙ											

Но в самом тексте содержатся указания на вселенский масштаб этого потопа: (1) вся популяция животных вымерла (7:21). (2) Погибло все население земли («все, что имело дыхание духа жизни в ноздрях своих»), за исключением Ноя и его семьи (7:22-23). (3) «Все высокие горы, какие есть под всем небом» были покрыты водой на 15 локтей (7:19-20). (4) Потоп усиливался 150 дней. Вода сошла только через 220 дней (8:13-14).

СОВЕРШЕННОЕ ОБЕСПЕЧЕНИЕ
Бытие 8:1—9:17

Среди мрака потопа был виден луч надежды: «И вспомнил Бог о Ное» (8:1). Основное внимание в этом повествовании посвящается новым условиям после потопа.

А. Новая земля (Быт.8:1-19)

Вначале обращается внимание на убывание воды, что было вызвано тремя причинами: (1) особый ветер, (2) закрытие «источников бездны» и (3) закрытие «небесных окон» (8:1-2). Автор выделяет восемь этапов убывания воды.

1. В конце 150-го дня вода убыла настолько, что ковчег смог остановиться на Араратских горах (8:4).

2. Через 73 дня после остановки ковчега показались вершины гор (8:5).

3. Ной желал убедиться, что потоп не начнет вновь усиливаться, поэтому выждал еще 40 дней, не предпринимая никаких действий. Затем он открыл окно в ковчеге и выпустил ворона (8:6-7). Окно упоминается здесь впервые. Ворон, без сомнения, был выбран по той причине, что был хищником и мог питаться падалью, которой было в преизбытке вокруг места остановки ковчега. По поведению птицы Ной все же не смог определить состояние суши.

4. Спустя семь дней Ной выпустил голубя (8:8-9). Суша, по-видимому, для разборчивого голубя была еще слишком сырой и грязной. Полетав над ковчегом, он вернулся обратно в поисках безопасности.

5. Ной прождал в нетерпении (*yachel*) еще семь дней. Он вновь выпустил голубя, который на этот раз вернулся к нему в тот же вечер, держа во рту масличный лист (8:10-11). Ной понял, что вода сошла, и на суше появились небольшие холмы, на которых обычно росли масличные деревья.

6. Голубь, выпущенный третий раз спустя еще семь дней, в ковчег уже не вернулся (8:12). Он смог найти чистое и сухое место и свить там гнездо.

7. На 163 день после остановки ковчега была открыта его кровля. Поверхность суши была уже *charabh*, то есть сухой (8:13).

8. Спустя еще 57 дней, земля высохла (*yabheshah*). Проведя 370 дней в ковчеге, 8 человек вместе с животными вышли на сушу (8:14-19). Ной дождался Божьего повеления покинуть ковчег и послушно его исполнил. Его нога ступила на землю, очищенную от греха посредством Божьего суда. Бог давал человеческой расе второй шанс.

Б. Поклонение на новом месте (Быт.8:20-22)

Первое, чего хотел Ной после выхода из ковчега,— это поклониться Богу. Он соорудил алтарь, и это был первый алтарь, упомянутый в Библии. Выступая в роли священника для своей семьи, Ной принес на нем всесожжения от всякого чистого животного (8:20). Всесожжение было символом благодарности и полного посвящения.

Богу было угодно то, что сделал Ной. Автор, придавая Богу человеческие черты, описывает то удовольствие, с которым Он вдыхал благоухание жертвы. Бог решает больше не «проклинать землю за человека». Больше не будет

такого массового уничтожения жизни, как это было при потопе. Бог объясняет свое решение: «Потому что помышление сердца человеческого — зло от юности его» (8:21). Чтобы искоренять растление людей, Богу пришлось бы посылать вселенскую катастрофу на каждое поколение, как Он сделал в этот раз. Явив свой гнев на грех во времена Ноя, Бог достиг своей цели.

Бог являет Свою чудесную благодать, давая обетование о постоянстве времен года на земле: «Впредь во все дни земли сеяние и жатва, холод и зной, лето и зима, день и ночь не прекратятся» (8:22). Все же, данное Богом обещание подразумевает, что существующий порядок не вечен.

В. Новое благословение (Быт. 9:1-3,7)

Божественное повеление плодиться, размножаться и наполнять землю было одновременно и благословением. Человек должен был наполнить географически этот мир (9:1,7), и тем самым проявить владычество над всем животным миром (9:2). Животные и растения должны были служить для его пропитания (9:3). На этот стих существуют два взгляда: (1) до потопа употребление мяса в пищу было запрещено, и теперь впервые Бог снимает этот запрет[35]; и (2) употребление мяса в пищу было разрешено и до потопа, но теперь это позволение четко формулируется Богом[36].

Г. Новое откровение (Быт. 9:4-6)

Позволение есть мясо не должно было привести к потере уважения к живому. Человеку разрешалось проливать кровь животных, но не есть мясо с кровью (9:4). Давая этот закон, Бог учит человека, какое место занимает кровь. Нельзя проливать человеческую кровь. Человек создан по образу Божьему. У того, кто проигнорирует этот закон и убьет своего ближнего, отнимется право жить. Право лишать жизни убийц Бог здесь передает обществу. В этом подразумевается божественное одобрение юридической системы в обществе. Если общество наделяется правом лишать человека жизни, то оно имеет право учреждать другие законы для устройства общественной жизни.

Д. Новый завет (Быт. 9:8-17)

Свое решение, касающееся будущего человеческой расы, Бог выражает в форме священного завета. Этот завет заключен между Богом и всяким живым существом. Никогда впредь Он не будет уничтожать мир, посылая потоп (9:8-11). Символом этого завета стала радуга (9:12-17). Необязательно это должна была быть первая радуга, когда-либо увиденная человеком. Смысл здесь в том, что всякий раз, когда Бог будет видеть радугу, Он будет вспоминать о Своем обещании человеку.

БИБЛИОГРАФИЯ: ПОТОП

Cummings, Violet M. *Noah's Ark: Fact or Fable?* San Diego: Creation-Science Research Center, 1972.

Filby, Frederick A. *The Flood Reconsidered.* Grand Rapids: Zondervan, 1971.

Heidel, Alexander. *The Gilgamesh Epic and Old Testament Parallels.* Chicago: University Press, 1963.

Nelson, Byron C. *The Deluge Story in Stone.* Grand Rapids: Baker, 1968.

O'Connell, Patrick. *Science of Today and the Problems of Genesis.* 2-е изд., частное, 1969.

Patten, D. W. *The Biblical Flood and the Ice Epoch.* Pacific Meridian, 1966.

Rehwinkel, A. M. *The Flood.* St. Louis: Concordia, 1951.

Whitcomb, John; Morris, Henry. *The Genesis Flood.* Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1961.

Whitcomb, John. *The World that Perished.* Grand Rapids: Baker, 1973.

Young, Davis A. *Creation and the Flood.* Grand Rapids: Baker, 1977.

ВОСЬМАЯ ГЛАВА

БОГ И НАРОДЫ
Бытие 9:18—11:9

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать исторический фон, предшествующий Божьему избранию Себе народа из этого мира.

ТЕМА ГЛАВЫ: Бог и народы.

Невозможно точно определить, сколько времени прошло между выходом Ноя и его семьи из ковчега и рождением Авраама. Даты, приведенные автором в 11 главе Книги Бытие, позволяют лишь подсчитать, что прошло *не менее* 352 лет. Вероятно, этот период занимал гораздо больше времени. Этот отрезок времени между потопом и призывом Авраама называют послепотопным периодом. Краткое его описание в Библии содержит три важных откровения о народах этого мира. В нем Бог описывает: (1) происхождение разных народов, (2) мятеж народов, и (3) рассеяние народов по земле.

ПРОИСХОЖДЕНИЕ НАРОДОВ
Бытие 9:20-29

«Сыновья Ноя, вышедшие из ковчега, были: Сим, Хам и Иафет. Хам же был отец Ханаана. Сии трое были сыновья Ноевы, и от них населилась вся земля» (9:18,19). Эти стихи ясно указывают цель следующего за ними текста.

Пророчества Ноя, описанные далее в 9:20-27, относятся к происхождению населяющих землю народов.

А. Исторический контекст предсказаний Ноя (Быт. 9:20-24)

Спустя какое-то время после потопа Ной начал возделывать землю и посадил виноградник (9:20). Это совсем не означает, что Ной был первым земледельцем. И первым виноградарем Ной не был. Из сорока случаев использования слова «начал» только в четырех уместно значение «был первым, кто стал». Но хотя до потопа и были виноградники, Ной сам виноград не выращивал. Сообщая такие подробности, Библия выступает против язычества, которое приписывает изобретение виноделия богам. Рассматриваемый текст подразумевает, что насаждение виноградника — это чисто человеческое предприятие.

Здесь в Библии впервые упоминается вино. Это не означает, что вино раньше не делали. И Ной не был первым напившимся человеком на земле. Вавилонские предания описывают злоупотребление виноградным плодом еще до потопа, и в Матфея 24:38 подтверждается, что до потопа люди «пили». Пьянство Ноя не имело оправданий. Он прекрасно знал, что с ним произойдет, если он выпьет забродившее вино!

Когда Ной, будучи пьяным, спал, Хам увидел его наготу (9:22). Это был не случайно брошенный взгляд. Используемое здесь еврейское слово подразумевает рассматривание с удовольствием. Затем он вышел из шатра, чтобы восторженно поведать остальным, что только что видел. Само это действие было проявлением сильного неуважения к родителю. И быть может, произошло нечто большее — сексуальное действие со стороны Хама по отношению к Ною, но текст, однако, по этому поводу ничего не говорит. Моисей указывает, что Хам был отцом Ханаана. Хананеи были печально известны в древнем мире своими сексуальными наклонностями.

Скромность и уважение к отцу, проявленные Симом и Иафетом, сильно отличают их от Хама. Они положили себе на плечи верхнюю одежду и зашли в шатер спиной, чтобы не увидеть наготы отца (9:23). Возможно, их поступок был молчаливым укором Хаму.

Когда Ной проснулся, то *узнал*, что сделал его младший сын Хам. Может, он некрепко спал, и сквозь сон видел, что сделал Хам? Может, об этом ему рассказали другие сыновья? Может, это ему подсказала интуиция, или, быть может, Сам Бог открыл ему это? История об этом умалчивает.

Б. Предсказания Ноя (Быт. 9:25-29)

Перед смертью патриархи изрекали вдохновенные предсказания о будущем сыновей. Предсказания о мрачном будущем выражались в форме

проклятия, а о светлом — в форме благословения. Но не совсем ясно, почему Ной пропускает Хама, говоря о будущем своих детей. Возможно, Хам к тому времени уже умер. Эти предсказания Ной мог произнести не сразу после случая в шатре. После потопа он прожил еще 350 лет (9:28). Упоминание о смерти, которое следует сразу после речи Ноя, дает основание предположить, что эти предсказания он произнес незадолго до смерти. В эти три с половиной столетия, прошедших с потопа до смерти Ноя, Хам, возможно, уже умер. В любом случае, в своей речи Ной трижды упоминает Ханаана, дважды Сима и однажды Иафета.

1. Проклятие Ханаана. Ханаан, сын Хама, был проклят. В Библии проклятие представляло собой негативное пророчество касательно временной земной жизни. Ханаан должен стать «рабом у рабов», то есть занять самое низшее положение в обществе. Потомки Ханаана (хананеи) станут рабами сначала своих братьев, то есть других потомков Хама (9:25), затем потомков Сима (9:26) и, наконец, потомков Иафета (9:27). Потомками Хама были египтяне, «братья» Ханаана. В XV веке до н. э. они покорили Ханаан. Согласно 10 главе Книги Бытие, потомками Хама были также ассирийцы и вавилоняне. Они господствовали над Ханааном с VIII до VI века до н. э. Когда израильтяне, потомки Сима, вторглись в Ханаан в XIV веке до н. э., исполнилась вторая часть этого пророчества. Во время завоевания Александра Македонского Ханаан попал в господство потомков Иафета. Так пророчество Ноя представляет собой краткое изложение античной истории[37].

Однако проклятие Ханаана не имеет никакого отношения к возникновению чернокожей расы, как это было высказано некоторыми богословами. У Хама кроме Ханаана было еще три сына. Хуш стал прародителем эфиопов, Мицраим — египтян, Фут — ливийцев и жителей Африки. Но это проклятие распространялось только на хананеев, народ, который никак не относился к чернокожей расе. Цвет кожи хананеев, скорее всего, мало отличался от цвета кожи израильтян во время завоеваний Иисуса Навина. Проблема хананеев была не в цвете их кожи, а в состоянии их сердец[38].

Но почему был проклят именно Ханаан? Некоторые предполагают, что он был каким-то образом замешан в том аморальном поступке против Ноя, который совершил Хам. Однако доказательств этому нет. Возможно, какую-то силу имеет аргумент, что поскольку Хам был младшим сыном Ноя, то и проклятие коснулось младшего сына Хама. Но определенно Ханаан был наказан не за грех своего отца. Скорее, Ной этими словами объявил о том, что потомки Ханаана будут также склонны к распущенности, как и их прародитель Хам. И хананеи понесут справедливое воздаяние за свои вопиющие грехи: они будут в порабощении у одного народа за другим.

2. Благословение Сима. Ной, похоже, дважды благословил Сима. Первый раз он благословил его, сказав: «Благословен Господь Бог Симов» (9:26). Эта фраза предполагает, что у Сима были особые отношения с Яхве, Богом завета искупления. Его потомки сохранят знание об истинном Боге, и распространят это знание по всему миру. Возможно, в этом даже есть указание на то, что Семя Обетования произойдет из чресл Сима.

Второе благословение Сима было сформулировано так: «И да вселится он в шатрах Симовых» (9:27). Некоторые считают, что местоимение «он» в этой фразе относится к Иафету. Другие же приводят неоспоримые доводы, призывающие считать, что сам Бог (*'elohim*) упоминается в этом предложении[39]. Если придерживаться второго взгляда, то Ной здесь предсказывает воплощение Бога в образе человека. Сам Бог будет обитать среди потомков Сима. Апостол Иоанн объявил о том, что божественное Слово стало плотью и «обитало» (буквально, «жило в шатре») среди своего народа (Ин. 1:14).

3. Благословение Иафета. Благословение Иафета лаконично: «Да распространит Бог Иафета» (9:27). К потомкам Иафета относятся индоевропейцы, а также люди с коричневым и желтым цветом кожи. Распространяясь по миру из колыбели цивилизации, эти народы заселили Европу, Азию и даже Северную и Южную Америки. Будучи вдохновлен Богом, Ной предвидел распространение потомков Иафета. Потомки Иафета заняли господствующее место в этом мире. До сего дня ни потомки Сима, ни потомки Хама не смогли сместить их с этого положения.

МЯТЕЖ НАРОДОВ
Бытие 10:8-12; 11:1-9

В иудейском предании стихи десятой главы Книги Бытие, в которых описывается Нимрод, связываются с историей о Вавилонской башне в Быт. 11:1-4. Эта связь имеет под собой некоторые библейские основания, так как именно Нимрод основал город Вавилон. В любом случае, оба места описывают бунт народов против Бога.

А. Скрытая характеристика Нимрода (Быт. 10:8-12)

В тексте содержится лишь скудная информация о Нимроде. Он был потомком Хуша, а следовательно, и Хама. В этом библейское повествование согласуется с историческими данными, свидетельствующими о том, что вначале Месопотамия была заселена несемитскими народами. Нимрод «начал быть силен (*gibbor*) на земле» (10:8). Значение оригинала хорошо передает слово «тиран». Само имя Нимрода представляет собой зашифрованное сообщение

о его образе жизни. Оно означает «давайте восстанем». Должно быть, он был жестоким правителем, восставшим против существующего порядка.

Нимрод также представлен как «сильный зверолов пред Господом» (10:9). Одна из обязанностей царей того времени состояла в том, чтобы сокращать популяцию зверей, угрожавших гражданам. Именно эта его роль могла подразумеваться в данном тексте. Однако, история также повествует об античных царях, охотившихся на людей, захватывая их себе в рабство. Возможно, Нимрод охотился и на людей. И делал это он «пред (*liphne*) Господом (Яхве)», то есть против Яхве. В Септуагинте эта фраза звучит так: «великий охотник против Господа».

Нимрод создал империю. Его восхождение к власти началось в земле Сеннаар, в нижней долине рек Месопотамии. Постепенно он распростер свое господство на Вавилон, Эрех, Аккад и Халне (или, возможно, он их и построил). Далее его влияние распространилось и на Ассирию, где он построил Ниневию, Рехововфир, Калах и великий город Ресен (10:10-12).

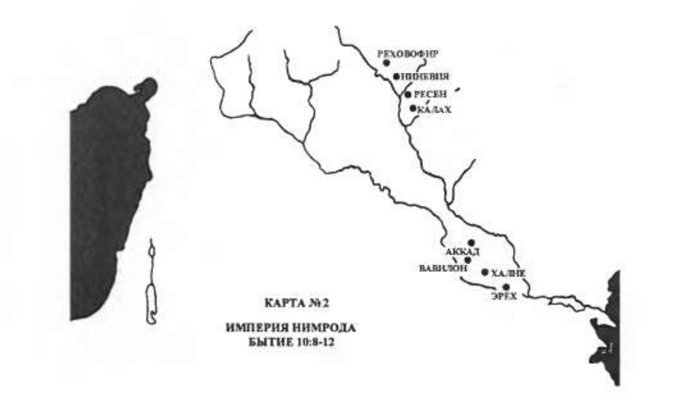
Б. Строительство Вавилона (Быт. 11:1-9)

Какое-то время после потопа все люди, населявшие землю, разговаривали на одном языке и одном наречии. Со временем потомки Сима, Хама и Иафета рассеялись на юг и восток в землю Сеннаар. Очевидно, это были кочевники. Но однажды они решили построить город, и особенно их привлекало строительство башни. Так как в земле Сеннаар камней для строительства не было, они изобрели способ производства обожженных кирпичей. А смолу, найденную в той местности, они использовали в качестве строительного раствора.

Мотивы, побудившие людей взяться за строительство башни, не совсем ясны. Выдающимся архитектурным подвигом они надеялись сделать себе имя (то есть репутацию). Еще они надеялись, что эта башня защитит их от другого потопа или от врагов, если те захотят напасть на них и рассеять по земле. Строительство башни, таким образом, было человеческой попыткой защитить себя и прославить. В этом было явлено отсутствие у людей веры в Божьи обетования, а также их непослушание повелению распространяться по лицу земли.

Бог Яхве сошел к ним, чтобы посмотреть город и башню (11:5). Это никоим образом не означает, что до этого Бог не знал о том, чем занимаются Его дети. Скорее, здесь Бог показывает, что Им было проведено надлежащее расследование, достойное Того, кто справедлив в обращении с людьми. Его решение состояло в том, что строительство должно прекратиться. Люди же были исполнены решимости в своих нечестивых замыслах и находились только в начале мятежного пути (11:6).

Строителям был вынесен приговор, согласно которому должны быть смешаны их языки. Это привело к взаимному непониманию, и представители

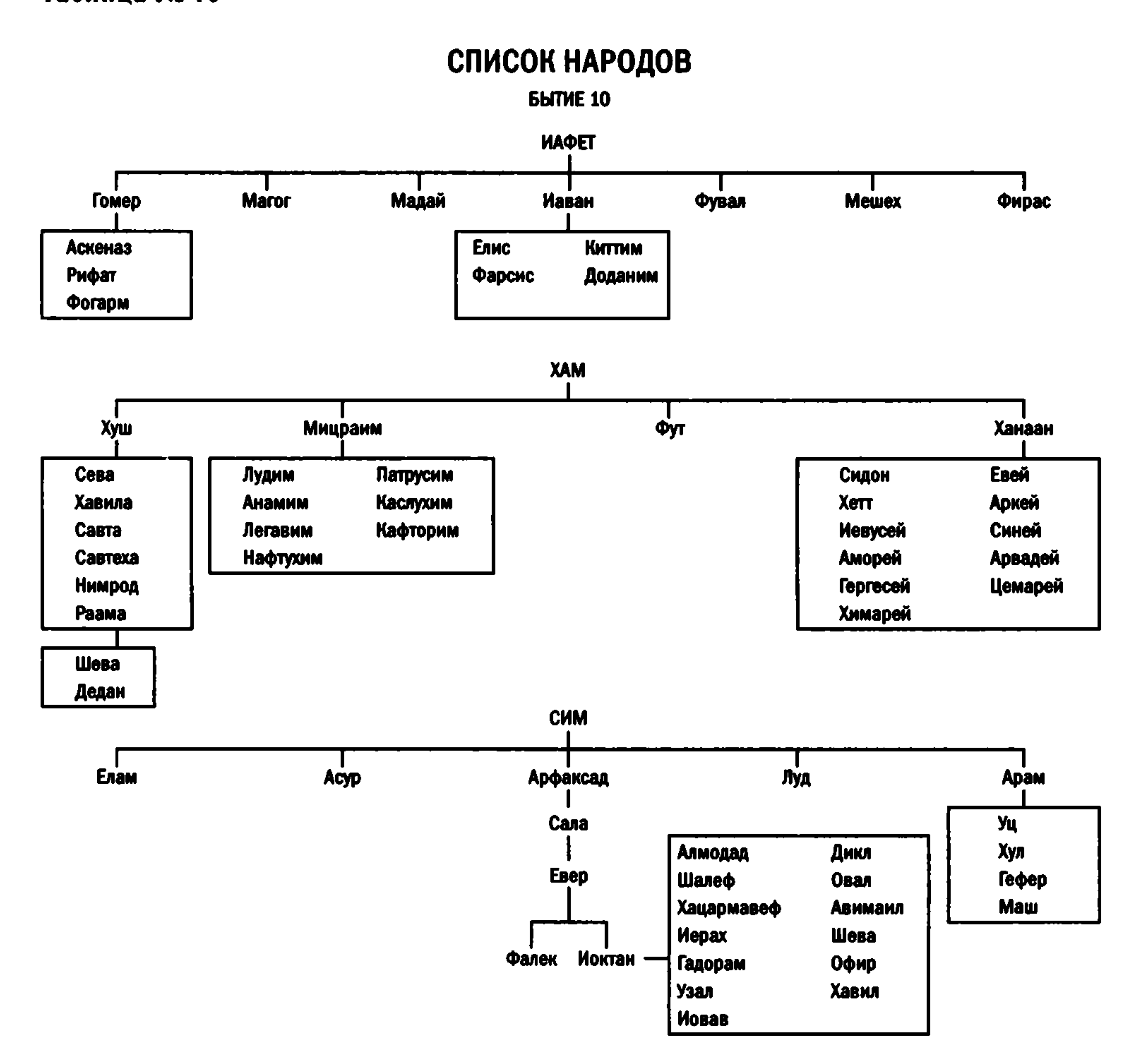


КАРТА №2

ИМПЕРИЯ НИМРОДА
БЫТИЕ 10:8-12

различных языковых групп рассеялись по всему лицу земли. Строительство было брошено. Это место стало называться Вавилоном, что значит «смешение», для напоминания о суде Божьем (11:7-9).

Таблица № 10



РАССЕЯНИЕ НАРОДОВ
Бытие 10:1-7, 13-32

Так называемый Список народов в 10 главе Книги Бытие представляет собой один из ценнейших этнологических источников древности. В античной

литературе нельзя найти ничего подобного этому Списку. В одном из древних мифов Месопотамии предполагается, что земля была вновь заселена людьми после потопа при помощи магических сил. В 10 главе Книги Бытие предлагается не магическое объяснение быстрого роста числа людей в то время, такое естественное распространение соответствовало Божьей воле.

А. Структура Списка

Список построен таким образом, что наименее важные и самые удаленные от основной линии имена перечисляются в первую очередь. Имена сыновей Ноя приводятся в порядке, обратном тому, в котором обычно они встречаются. От генеалогической истории в Списке делается переход к истории спасения.

1. Сыны Иафета (10:2-5). Потомки Иафета перечисляются первыми, так как он был старшим из трех братьев, и его потомки играли наименее важную роль в Божьем замысле. Перечислены имена семи сыновей и семи внуков Иафета. Во время жизни Авраама произошедшие от них народы заселяли земли Малой Азии и Европы. Восточные народы также относились к потомкам Иафета, но они в этом списке не упоминаются по причине их слабого отношения к той сцене, на которой разворачивается драма искупления.

2. Сыновья Хама (10:21-31). Потомкам Хама отводится второе место в Списке, чтобы завершить его потомками Сима. Перечислены имена четырех сыновей и двадцать шесть других потомков Хама. Произошедшие от них народы заселили Африку, Ханаан и Аравию. Все значимые древнейшие цивилизации были основаны и технологически развиты потомками Хама. Артур Кастенс замечает, что практически все технологические изобретения обязаны своим происхождением именно им![40]

3. Сыновья Сима (10:21-31). В этом Списке перечислены пять сыновей и двадцать один потомок Сима. Эти народы расположились в Месопотамии и Аравии. Здесь упомянуты шесть поколений семитов. Особо отмечено имя Фалека в пятом поколении: «потому что во дни его земля разделена» (10:25). Существуют четыре гипотезы, пытающиеся объяснить это непонятное добавление. Разделение земли могло означать: (1) рассеяние, произошедшее ранее рассеяния у Вавилонской башни; (2) разделение на карте, сделанное древним картографом, (3) разделение суши на континенты, которые однажды были объединены в один огромный материк, и (4) Вавилонское рассеяние. Последнее толкование представляется наиболее удачным.

Б. Наблюдения по Списку народов

1. Этнологические разделения среди семьи людей — это часть Божьего замысла. Этническое разнообразие — естественный результат умножения людей; языковое разнообразие и рассеяние людей имеют другое объяснение.



КАРТА №3

СПИСОК НАРОДОВ
БЫТИЕ 10

2. В десятой главе намечается переход к идолопоклонству. До этого времени Библия указывает, что основным мировоззрением всего человечества был монотеизм. После этнических разделений, произошедших в семье людей, вера в одного Бога осталась практически у одного Авраама и его потомков.

3. Не всегда ясно, приведены ли в Списке имена отдельных людей или названия народов. Даже за самым очевидным именем племени может стоять его прародитель.

4. Некоторые имена — Шива, Хавил — встречаются в перечне как потомков Хама, так и потомков Сима. Возможно, имели место браки между представителями этих двух генеалогических ветвей. Но также возможно, что в древнем мире два разных человека могли носить одно и то же имя.

5. Список народов охватывает период времени, на много лет опережающий события, произошедшие в 11:1-9 (Вавилонская башня) (см. 10:25). Упоминание Содома и Гоморры (10:19) может указывать на 2000 г. до н. э. Этот список, возможно, описывает распространение народов ко времени Авраама.

6. В Списке народы группируются по этнологическому принципу. Все же это не научный труд по этнологии, но фактическое историческое описание рассеяния людей из земли Сеннаар после эпизода с Вавилонской башней. Современные ученые классифицируют людей согласно языковым группам, которые не всегда соответствуют этнологическим разделениям этого Списка народов. Хананеев, к примеру, современные ученые относят к семитам, в то время как в Списке они считаются потомками Хама.

7. Список описывает потомство Ноя. В нем не упоминаются люди, проживавшие на Востоке. Означает ли это, что народы Дальнего Востока произошли не от Ноя? Некоторые ученые именно так и считают. Они полагают, что эта группа людей пережила потоп. Библия, однако, очень ясно указывает, что ни одна живая душа, кроме восьми душ в ковчеге, не выжила во время потопа. Следовательно, жители Востока также должны быть потомками Ноя. Они пропущены в этом Списке, так как сильно удалены от сцены библейской истории и, соответственно, не имеют отношения к Божьему народу.

8. Список показывает, как проходило самое первое рассеяние людей из земли Сеннаар в разные регионы. В нем нет попыток проследить последующие миграции народов. Этот Список представляет собой один кадр кинопленки. Древние народы еще неоднократно перемещались, смешивались и, возможно, меняли язык.

9. В Списке ничего не говорится о расах или расовых характеристиках, за исключением того, что может подразумеваться наследственностью.

10. В Списке народов перечислены семьдесят имен. Это может иметь связь с выбором семидесяти свидетелей в Лук. 10:1.

ДЕВЯТАЯ ГЛАВА

ПУТЬ ВЕРЫ
Бытие 11:10—13:4

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать сходство между путешествием Аврама и путем христианина.

ТЕМА ГЛАВЫ: Хождение по вере.

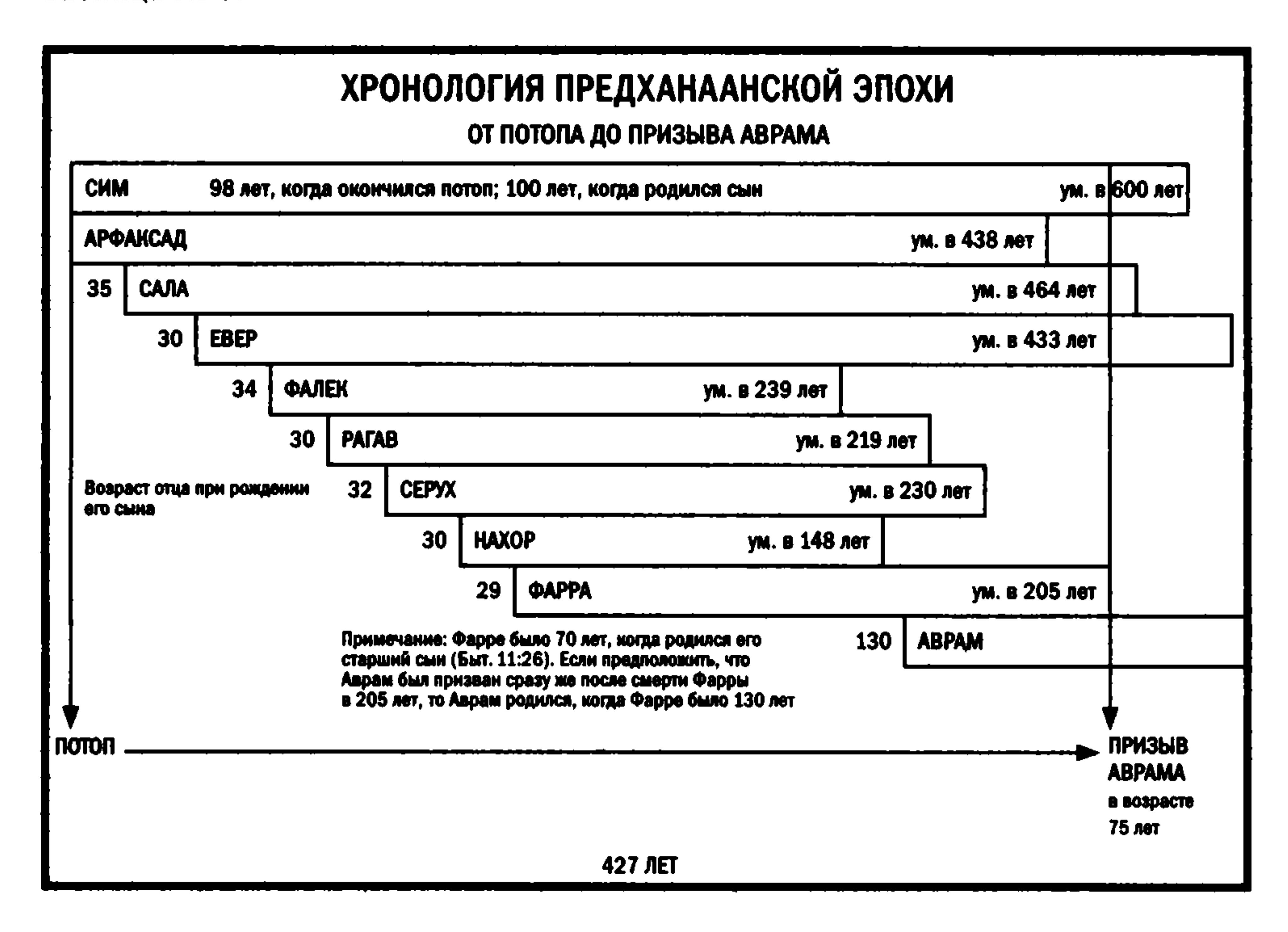
Аврам жил за два тысячелетия до Христа. Его примерную дату рождения можно вычислить в пять шагов. (1) Известна дата царствования Соломона. Четвертый год его царствования пришелся на 967 г. до н. э. Согласно 3 Цар. 6:1, к этой дате надо прибавить 480 лет, чтобы получить дату Исхода: 1447 г. до н. э. (2) Израиль пробыл в Египте 430 лет (Исх. 12:40). Прибавляя 430 лет к 1447, можно определить дату прихода Иакова в Египет: 1877 г. до н. э. (3) Иакову было 130 лет, когда он предстал пред фараоном (Быт. 47:9). Следовательно, прибавив 130 лет к 1877, можно получить год рождения Иакова: 2007 г. до н. э. (4) Исааку было 60 лет, когда у него родился Иаков (Быт. 25:26). Прибавляя 60 к 2007 г. до н. э., получается год рождения Исаака — 2067 г. до н. э. (5) Аврааму было 100 лет, когда родился Исаак (Быт. 21:5). Прибавляя 100 к 2067 г. до н. э., получается год рождения Аврама — 2167 г. до н. э.

С Аврамом Бог предпринял новый шаг в истории искупления. За описанием периода, предшествующего призыву Аврама, следует описание пути веры этого великого мужа.

КОРНИ ОСОБОГО НАРОДА
Бытие 11:10-32

Согласно предсказаниям Ноя, семиты должны были находиться в особых отношениях с Яхве. Кратко описав поколения между Ноем и Фаррой, автор фокусирует внимание на потомках Фарры.

Таблица № 11



А. Потомки Сима (Быт. 11:10-26)

В таблице № 11 показаны даты жизни восьми поколений потомков Сима. По меньшей мере, одно имя, Каинан, встречается в Септуагинте, но отсутствует в еврейском тексте. Лука (Лк. 3:36) принимает Каинана как легитимное звено в генеалогической цепи.

Б. Потомки Фарры (Быт. 11:27-30)

У Фарры было трое сыновей: Аран, Нахор и Аврам. Аврам приведен первым в 11:26 по причине его духовного превосходства, но, как будет видно далее, первенцем Фарры был Аран. К тому моменту, когда вся семья отправилась

в судьбоносный путь из Ура Халдейского, Аран уже умер. Библейский автор посчитал важным упомянуть, что Аран умер прежде своего отца. При обычном ходе жизни сыновья должны хоронить отцов, но не наоборот.

Аврам женился на Саре, своей сестре по отцу (20:12). Нахор женился на своей племяннице Милке (11:29). Позднее закон Моисеев запретит браки между близкими родственниками.

В. Переселение семьи (Быт. 11:31-32)

Согласно словам Стефана: «Бог славы явился отцу нашему Аврааму в Месопотамии, прежде переселения его в Харран, и сказал ему: выйди из земли твоей и из родства твоего и из дома отца твоего, и пойди в землю, которую покажу тебе» (Деян. 7:2-3). Несмотря на то, что Бог явился Авраму, в Книге Бытие заслуга за отправление в путь приписывается Фарре. Это всего лишь простое проявление уважения к главе семьи? Или решение Фарры и откровение Авраму выйти из Ура произошли в одно время? А может быть, Фарра решил выйти из той земли после настойчивых уговоров Аврама, или Аврам присоединился к Фарре после того, как он получил божественное одобрение в теофании*? В любом случае, именно Фарра здесь описан как тот, кто вывел свою семью из Ура.

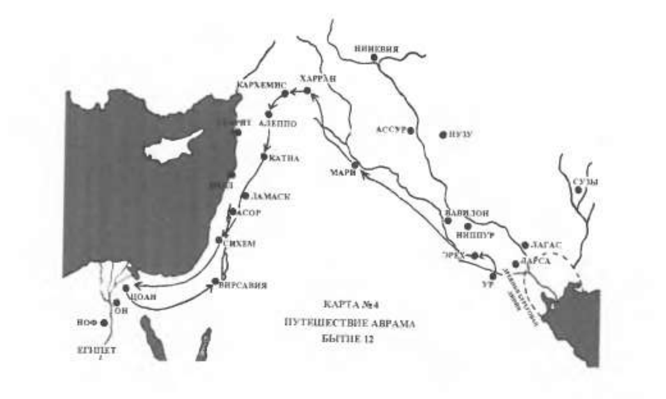
Фарра «взял» с собой троих членов семьи: сына Аврама, внука Лота, и невестку Сару. Он повел большую группу на север и пригласил этих троих родственников отправиться в путь вместе с ним. Именно поэтому текст говорит: «И вышел *с ними*» (11:31). По прошествии какого-то времени Нахор и его жена Милка тоже оставили Ур и переселились в Харран.

И вот эта группа отправилась в Ханаан. По крайней мере, таким было Божье намерение. Аврам не знал конечной цели своего пути, так как апостол пишет, что Аврам «пошел, не зная, куда идет» (Евр. 11:8). Он вышел из Ура с верой, что Бог по Своему предопределению приведет его в то место, которое он получит себе в наследие. Текст не раскрывает точного времени, когда Авраму было сказано, что именно Ханаан должен стать конечным пунктом его пути.

Путешествие прервалось в Харране, примерно в тысяче километрах к северу от Ура. Народ, населявший Харран, по сути, был таким же, что и в Уре: та же раса, те же религиозные верования и даже тот же язык. Почему Фарра остановился именно здесь, неясно. Возможно, причиной послужило его слабое здоровье. Но ясно то, что Аврам, какой бы ни была причина, не дошел до обетованной земли! Его первый ответ на Божье повеление выйти из Ура не был полон решимости дойти до конца. Из-за этого Аврам потерял драгоценное время, которое он мог бы провести в хождении пред Богом в Ханаане.

---

* — Богоявление. — *Ред.*



КАРТА №4
ПУТЕШЕСТВИЕ АВРАМА
БЫТИЕ 12

Фарра умер в Харране в возрасте 205 лет (11:32). Авраму тогда было 75 лет (12:4). Как долго находился Фарра в Харране до своей смерти, установить невозможно.

ПУТЕШЕСТВИЯ ОСОБОГО ЧЕЛОВЕКА
Бытие 12:1—13:4

С призыва Аврама около 2092 г. до н. э. началась новая эра библейской истории. О значении этого патриарха можно судить по количеству посвященных ему глав в Священном Писании. Вся история мира от сотворения до потопа — период времени не менее 1656 лет — описывается всего в шести главах. Почти девятнадцать глав посвящены Авраму, хотя прожил он около 175 лет. В 12:1—13:4 описаны четыре этапа его путешествий с верой в Божье обетование. В каждом раскрывается основополагающий принцип хождения по вере, относящийся ко всем верующим.

А. Первый этап: путь в Ханаан (Быт. 12:1-5)

В Харране Бог призывает Аврама во второй раз (ср. Быт. 15:5; Деян. 7:2-4). По поводу того, как Бог обратился с призывом, можно сказать лишь следующее: согласно словам Стефана, «слава Божия» явилась Авраму в Уре (Деян. 7:2). Эта фраза предполагает видимые проявления Божьего обращения. Возможно, в Харране имело место нечто подобное.

Призыв Аврама после смерти Фарры включал те же повеления, которые были даны Богом в Уре: выйди из земли и среды родственников и пойди в землю, которую Я покажу тебе. Буквально по-еврейски фраза звучит так: «Пойди ради своего же блага!». Следование этому повелению было ему же на пользу. Контекст предполагает, что Авраму была дана свобода позвать за собой семью и друзей. Но даже если бы никто не захотел с ним идти, он должен был отправиться в путь!

Божественное повеление для Аврама не было простым, и исполнение его требовало веры. Он должен был оставить всех, кого он знал, и отправиться в неведомое ему место. Если бы эта земля была описана для него в красочных выражениях, то испытание веры Аврама не было бы таким сильным. Но Бог на этот раз даже не говорит ему, что *даст* ему эту землю, но что просто *покажет* ее ему. На протяжении всей своей жизни Аврам так и не приобрел эту землю во владение, если не считать небольшого участка, где он хоронил умерших. Апостол описывает его удивительную веру такими словами: «*Верою* Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошел, не зная, куда идет» (Евр. 11:8).

Этот призыв сопровождался благодатным обетованием, которое включало два обещания. Во-первых, Бог пообещал дать Авраму потомство. Это обещание иногда называют обетованием семени или обетованием великого народа. Потомки Аврама будут великими по численности и великими по значимости в Божьем замысле. По этой причине будет великим его имя. Никто не удостаивался такого повсеместного и многовекового почета, как Аврам. Иудеи, мусульмане и христиане — все почитают Аврама.

Второе обещание этого обетования касалось положения Аврама перед Богом. Оно заключалось в его четырехкратном благословении. Бог (1) благословит Аврама и (2) благословит благословляющих его, то есть, оказывающих ему доброе расположение. Обещано также и обратное. Пренебрегающие им будут прокляты Богом. (3) Аврам будет благословением для других. (4) Наконец, все племена земные благословятся через него (12:1-3). Начиная с этого времени, его потомкам отводилась посредническая роль, и благословение всего человечества проходило через них. Пока, наконец, обетование не достигло полного исполнения во Христе (Гал. 3:8,16).

Аврам послушался Бога и отправился в путь. Вместе с ним пошел и Лот. Аврам также взял жену Сару, всех слуг, все нажитое в Харране имущество и направился в Ханаан. Ему было уже 75 лет. Автор подчеркивает, что на этот раз он дошел до цели (12:4-5).

Б. Второй этап: в Ханаане (Быт. 12:6-9)

Аврам начал открывать для себя благословения обетованной земли. Он обошел землю вдоль и поперек, осматривая свое наследие. Наконец, он пришел на место, которое позднее станет называться Сихем. Если быть более точным, он разбил свой шатер у «дубравы Море» или «дубравы учителя». Это, возможно, было известное место, где религиозные учителя имели обыкновение останавливаться и учить.

В Сихеме Аврам обнаружил и чудесное откровение, и чудесное обетование, и чудесные отношения. Ему явился Господь и вновь объявил ему о будущем потомстве. От бездетного Аврама произойдет народ, который будет владеть этой землей. Так Бог дает ему третье обещание, ставшее частью великого обетования: Аврам через своих потомков однажды овладеет землей, в которую его привел путь веры. Чтобы запомнить это явление Бога, он устанавливает алтарь и поклоняется Богу, давшему обетования (12:6-7).

Из Сихема Аврам переместил свои шатры на холмы к востоку от места, которое позднее получит название Вефиль. Там он снова сооружает жертвенник Богу. В Вефиле Аврам прибегает к замечательной привилегии публичного свидетельства, ибо он «призвал имя Господа». В тексте не содержится

указаний о том, как долго Аврам оставался в Вефиле, перед тем как разбить свои шатры на юге Ханаана (12:8-9).

В обетованной земле Авраама ожидали не только благословения, но и испытания. Во-первых, он обнаружил, что эта земля уже была населена хананеями (12:6). Та земля, которую Бог пообещал дать семени Аврама, была уже занята гордыми, жестокими и крайне развращенными людьми. Более того, вскоре после прихода в эту землю, в ней разразился голод (12:10). Аврам, должно быть, вспоминал плодородные земли Месопотамии, которые оставил, послушавшись Божьего повеления. И почему он должен желать эту землю, проклятую голодом и занятую хананеями? Как обстоятельства, в которые он попал, могли говорить о его особом положении пред Богом?

В. Третий этап: вдали от Ханаана (Быт. 12:10-20)

Сильный голод вынудил Аврама проявить маловерие. Он решил оставить обетованную землю и уйти в Египет, житницу древнего мира. В тексте нет указаний, что так поступить ему повел Господь, поэтому приходится сделать вывод о том, что Аврам самостоятельно принял это решение. Египет для него стал землей сомнений, греха и унижения. В повествовании перечислены четыре бедственных последствия этого путешествия:

1. Аврам совершил грех обмана. В Египте он опасался за свою жизнь из-за красоты своей жены, Сары. Он подумал, что египтяне скорее убьют, чем совершат прелюбодеяние. Он повелел Саре всякому, кто спросит ее, отвечать, что она приходится Авраму сестрой. Так поступать с Сарой стало для Аврама обычным делом (Быт. 20:13). Некоторые пытались это объяснить, указывая, что на Ближнем Востоке мужья выделяли некоторых своих жен, давая им более высокий статус сестры. Другие оправдывали Аврама, так как Сара действительно была его сестрой по отцу (Быт. 20:12). Но в действительности для лжи оправданий нет. Ибо им руководило желание обмануть окружающих ради собственной выгоды. Аврам был готов пожертвовать честью своей жены, спасая себя. Он пребывал в смятении и растерянности. Ему не хватало мужества, которое могла дать вера.

Здесь следует честно рассмотреть вопрос о физической красоте Сары в то время, как ей исполнилось уже 65 лет. Придворные фараона увидели, что она «весьма красива» и расхвалили ее перед фараоном. Эта еврейская фраза подразумевает красивый цвет кожи, который с легкостью мог привлечь внимание более темных египтян. Сара умерла в возрасте 127 лет. Так что в 65 лет она была женщиной среднего возраста, еще нерожавшей и не сильно обремененной тяготами жизни. И то, что египтяне нашли ее красивой, совсем не так нелепо, как может показаться на первый взгляд.

2. Аврам потерял жену. Она была взята в дом фараона, который намеревался сделать ее своей женой (12:19), то есть ввести в свой гарем.

3. Аврам принес боль и страдания в дом фараона. За Сару Господь послал на фараона и его домашних тяжкие бедствия (12:17). Аврам, предназначенный быть благословением для других, принес не благословение, но проклятие. Здесь вновь была испытана его вера в Божье обетование.

4. Языческий царь обличает Аврама. Неизвестно, как фараон понял, что все его невзгоды из-за того, что он ввел в свой гарем замужнюю женщину. В любом случае, он призывает к себе Аврама и задает ему три вопроса. Очевидно, египтяне высоко ценили узы брака, раз как только фараон установил положение Сары, он сразу же возвратил ее мужу. В этом повествовании нет слов оправдания Аврама (12:18-19). Что это было за унижение, когда неверующий проявил более высокие нравственные стандарты, чем верующий!

Аврам все же был благословлен в Египте, несмотря на свое поведение. Он испытал Божью благодать. Во время добрачной церемонии очищения, принятой на Востоке, вмешался сам Бог и поразил дом фараона. Потрясенный от этого удара, фараон был вынужден отдать Сару обратно Авраму, не успев сделать ее полноправной женой своего гарема.

В результате всего этого Аврам также приобрел материальные блага. Когда Сара была еще в гареме, он получил много знаков уважения от фараона. Ему были принесены дары: скот и слуги. И вышел он из Египта более богатым, чем был, когда пришел в эту землю. Похоже, что Бог благословил его, несмотря на его грех и недальновидность. Все же, будучи в Египте, Аврам потерял время общения с Богом, которое могло бы быть у него в Ханаане. Кроме этого, он упустил возможность рассказать о Боге фараону.

Г. Четвертый этап: назад в Ханаан (Быт. 13:1-4)

Фараон вернул Сару Авраму и повелел ему покинуть Египет. До границы Аврама сопровождала вооруженная охрана. Тот факт, что фараон посчитал необходимым выделить охрану, говорит о том, что Аврам и Сара в Египте могли подвергнуться опасности. Аврам покидал Египет с богатством, что послужило причиной разногласий в его семье. Покидал он Египет и со своей женой. Он ее почти было потерял. И только по милости Божьей она вернулась к нему от фараона. Он возвращался с Лотом, хотя сердце Лота осталось в Египте. Есть мнение, что путешествие в Египет — это пример, когда более зрелый верующий (Аврам) становится камнем преткновения и соблазна для неутвержденного верующего (Лота). Вероятно, вместе с Аврамом покидала Египет и Агарь, египетская наложница, которая станет причиной семейных неурядиц (13:1-2).

Аврам возвращался назад по той же дороге, по которой пришел. В начале он пришел на юг палестины в Негев. Затем, шаг за шагом, он достиг Вефиля, где раньше уже разбивал свой шатер. Там он вновь отстроил жертвенник и вновь публично заявил о своей вере, призвав имя Господа (13:3-4).

В 11 главе Послания к Евреям подчеркивается вера Аврама. Он поверил Богу, не зная ответы на вопросы *«где?»* (ст. 8), *«как?»* (ст. 11) и *«почему?»* (ст. 17-19).

БИБЛИОГРАФИЯ: ЭПОХА ПАТРИАРХОВ

Cole, C. Donald. *Abraham, God's Man of Faith.* Chicago: Moody, 1977.

Gaubert, H. *Abraham, Loved by God // The Bible in History.* New York: Hastings House, 1969.

Gaubert, H. *Isaac and Jacob: God's Chosen Ones // The Bible in History.* New York: Hastings House, 1969.

Gonzales, Angel. *Abraham, Father of Believers.* Пер. Robert Olsen. New York: Herder, 1967.

Hill, Dorothy B. *Abraham: His Heritage and Ours.* Boston: Beacon Press, 1957.

Holt, John M. *The Patriarchs of Israel.* Nashville: Vanderbilt University, 1964.

Hunt, I. *The World of the Patriarchs.* Englewood Cliffs, NJ: Prentice-Hall, 1967.

Mazar, Benjamin, ред. *Patriarchs // The World History of the Jewish People.* New Brunswick, NJ: Rutgers University, 1970.

Parrot, Andre. *Abraham and His Times.* Пер. James Farley. Philadelphia: Fortress, 1968.

Pfeiffer, Charles F. *The Patriarchal Age.* Grand Rapids: Baker, 1961.

Van Seters, John. *Abraham in History and Tradition.* New Haven, CT: Yale University, 1975.

ДЕСЯТАЯ ГЛАВА

УТЕШЕНИЕ ПОСРЕДИ НЕВЗГОД

Бытие 13:5—15:21

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что всякий, кто мужественно поворачивается лицом к проблемам, получает ободрение из Божьего Слова.

ТЕМА ГЛАВЫ: Рост вопреки невзгодам.

Аврам, который позднее назовется Авраамом, играет ключевую роль в учении трех мировых монотеистических религий. Его жизнь раскрывается в четыре этапа, пределы которых обозначены пятью событиями. Такими ключевыми событиями, кроме его рождения и смерти, были его призыв и рождение Измаила и Исаака. В двенадцатой главе описывается краткое содержание первого этапа жизни великого патриарха.

Аврам возвратился в Ханаан. Причем не потому, что там прекратился голод, но из-за того, что он уже не был желанным гостем в Египте (12:30). В тринадцатой главе прослеживается мысль о том, что он извлек урок из своего нелегкого похода в Египет. По возвращении в Ханаан на Аврама обрушиваются две неприятности, причем обе они были связаны с его племянником Лотом. Вновь и вновь испытывалась Аврама вера в данные ему обетования, но вслед за каждой бедой приходило и Божье утешение.

РАЗДОР В СЕМЬЕ
Бытие 13:5-13

Семейные проблемы случаются и у верующих. «И был спор между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова» (13:7а). Автор раскрывает нам причины этого спора, его последствия и разрешение.

А. Причина раздора (Быт. 13:5-7а)

В чем же была проблема? На первый взгляд представляется, что проблема заключалась в богатстве Лота. Лот владел мелким и крупным скотом, а также шатрами. Разбросанных по южному Ханаану зеленых пастбищ и водопоев просто не хватало для стад Аврама и Лота.

Но *богатство* Лота было лишь кажущейся причиной спора. Истинная причина крылась в *хождении* Лота. Он жил по плоти и в неверии. Им руководила жадность. Его амбиции не знали границ.

Таблица № 12

ЖИЗНЬ АВРААМА								
РОЖДЕНИЕ	ПЕРВЫЙ ЭТАП 75 лет	ВТОРОЙ ПРИЗЫВ	ВТОРОЙ ЭТАП 11 ЛЕТ 75-86	ИЗМАИЛ	ТРЕТИЙ ЭТАП 14 лет 86-100	ИСААК	ЧЕТВЕРТЫЙ ЭТАП 75 лет 100-175	СМЕРТЬ
	Брак с Сарой Первый призыв Переход в Харран		Лот (гл. 13) Мелхиседек (гл. 14) Завет (гл. 15) Агарь (гл. 16)		Промежуток в 13 лет / 99-й год		Мориа (гл. 22) Махпела (гл. 23) Ревекка (гл. 24)	
	11:27-32		Гл. 12–16		Гл. 17–20		Гл. 21–25	
2165 до н. э.		2092 до н. э.		2081 до н. э.		2067 до н. э.		1992 до н. э.
АВРАМ						АВРААМ		

Б. Последствия раздора (Быт. 13:7б)

Раздор между двумя группами пастухов был серьезным испытанием для Аврама. Разве не пообещал Бог, что он будет благословением для других? Но

в течение одного месяца он дважды оказывается в центре споров с теми, с кем он жил. Несомненно, семейные неурядицы были источником огорчения для этого мужа Божьего. И все же он не перестал верить в Божье обетование.

Спор между пастухами также не способствовал его свидетельству перед язычниками. «Хананеи и Ферезеи жили тогда в той земле» (13:7б). Два этих народа находились в близком родстве. Хананеи обитали в укрепленных городах, в то время как ферезеи жили в небольших поселениях. Эта фраза использовалась критиками в качестве доказательства, что Книга Бытие не могла быть написана Моисеем. Она должна была быть написана, когда хананеи уже не жили на той земле. Они жили в той земле *тогда*, а не когда эта книга была написана. Это привело к ненужным толкованиям и потере духовного значения этого стиха.

Моисей упомянул хананеев и ферезеев по двум причинам. Во-первых, так он объяснял, что Аврам и Лот должны были делить пастбища и воду с другими жившими там народами. Во-вторых, он давал понять, что неверующие смотрели на усиливающийся спор между пастухами. Неверующие всегда радуются, когда верующие ссорятся.

В. Разрешение конфликта (Быт. 13:8-13)

Первый шаг к разрешению этого спора предпринял Аврам. Он бы мог настоять на своих правах, но вместо этого предложил разделиться. Растущим обидам он предпочел географическое разделение. Он также милостиво предложил Лоту первому выбрать местность, в которой тот хотел бы жить. Возможно, здесь дан пример разрешения споров между братьями.

Лот избрал для себя лучшую часть той земли, долину Иордана. До того как Бог уничтожил города этой равнины, она была плодородна и покрыта буйной растительностью. Для Лота она была так же хороша, как известный по рассказам Эдемский сад, как богатая дельта Нила в Египте. Выбор Лота красноречиво говорит о его характере: (1) его гордости, так как младший должен был уступить выбор старшему (1 Пет. 5:5-6); (2) его мирских ценностях, так как он выбрал то, что было «как земля Египетская»; (3) его эгоизме, так как лучшее он выбрал для себя; (4) его неверии, так как он ходил видением, а не верой (он «возвел очи свои»); (5) его безрассудстве, так как он разбил свои шатры вблизи Содома, зная о дурной репутации этого места.

Итак, братья разошлись. Этот спор был разрешен благодаря кроткому духу Аврама. Но уже в течение всего лишь нескольких месяцев выбор Лота наведет опасность на них обоих.

УТЕШЕНИЕ АВРАМА
Бытие 13:14-18

Семейные проблемы часто разрушают веру. Но в данном случае Господь использовал этот спор между братьями, чтобы утвердить веру Аврама. Бог повторяет обетование и призывает его к укреплению веры.

А. Повторение обетования (Быт. 13:14-16)

В Вефиле Господь явился Авраму в четвертый раз. Аврам нуждался в ободрении, и Господь не оставил его. Хотя он и поступал по вере, Господь повелел ему возвести очи свои и посмотреть во все четыре стороны света. Так Он поддержал веру Аврама, ясно показывая ему, каким будет его наследие.

На этот раз Бог более подробно раскрыл две грани этого обетования. Авраму были даны два важных разъяснения по поводу будущего владения. Неопределенная «эта земля» в 12:7 оказалась «всей землей, которую он видел» из Вефиля. Слово «навеки» подчеркивает, что это наследие будет постоянным владением (13:14-15). К обещанию о потомстве Бог добавил внушительное сравнение. Он сделает потомков Аврама такими же многочисленными, как «песок земной».

Б. Укрепление веры Аврама (Быт. 13:17-18)

Обновив обетование, Бог призывает Аврама укрепиться в вере. Он должен был обойти эту землю «в долготу и в широту ее». Таким символическим путем Авраам покажет свою веру в Божьи обетования. Понимание умом Божьих обетования и принятие этих обетований — не одно и то же.

Аврам переместил свои шатры, разбив их вблизи дубравы Мамре в Хевроне (13:18). Мамре, вероятно, был известным человеком того времени. Здесь Авраам сооружает свой третий жертвенник Богу. Истинная вера всегда проявляет себя в послушании и поклонении.

ВОЙНА В ХАНААНЕ
Бытие 14:1-24

В 14 главе Книги Бытие описывается наиболее необычный эпизод из жизни Аврама. Вот четыре причины, из-за которых эту главу можно считать особенно выделить: (1) Аврам предстает в новой роли, как предводитель достаточно большого племени и как проницательный военачальник. (2) Аврама здесь называют по-новому: «Еврей» (14:13). (3) В этой главе содержится

необычное количество как имен людей, так и названий мест. (4) Пять раз здесь приводятся объяснения географических названий. Автор желал, чтобы описание древних событий было понятно читателю.

Косвенно Лот был причастен к возникновению второго кризиса в жизни Аврама. В 14 главе Книги Бытие из-за Лота Аврам оказался впутанным в международный военный конфликт, происходивший в той местности. И это не выдумка иудеев, призванная прославить Аврама. Эти события подтверждаются достоверными историческими данными. Тематически эта глава призвана вновь проиллюстрировать принцип: «Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну» (12:3). В 12:15 Сара была «взята» к фараону, в результате чего фараона и его дом были наказаны. Здесь (14:12) Лот был захвачен иноземцами с такими же для них печальными последствиями. Эта история раскрывается в четыре этапа.

А. Причина конфликта (Быт. 14:17)

Цари пяти городов, около которых расположился Лот, служили Кедорлаомеру, царю Еламскому. Однако, пробыв в его подчинении двенадцать лет, они объединились и восстали против его господства. Возможно, это означало, что они отказались платить ежегодную дань. До сегодняшнего дня ученые не смогли найти сведений об этих царях относительно незначительных городов, но их имена явно говорят о палестинских корнях. Имя царя Белы в этом повествовании не приводится. Если эта история пустая выдумка, как утверждают некоторые критики, то почему автор не выдумал имя и этому царю?

ГОРОД	ЦАРЬ	ЗНАЧЕНИЕ ИМЕНИ
Содом	Бера	«Завоеватель»
Гоморра	Бирша	«Великий человек»
Адма	Шинав	«Шин (бог луны) — Отец»
Севоим	Шемевер	«Его имя могущество»

Мало известно о четырех напавших царях. Их предводителем был Кедорлаомер, царь Еламский. Если другие еламские имена этой истории и встречаются в исторических источниках, то об этом царе ничего не упоминается. Также пока остается неустановленным Амрафел, царь Сеннаара. Фидал, судя по всему,— царский титул у хеттеев. Имя Ариох имеет вавилонские корни (ср. Дан. 2:14). Ариох правил в Елласаре (Ларсе), который находился вблизи города Ура в низовьях реки Евфрат.

Кратко упомянут маршрут вторжения этих четырех царей и их триумфальный успех в битве. Их первыми жертвами стали рефаимы, зузимы и эмимы,

самые ранние известные обитатели Иордании. Сметая все на своем пути к югу, к холмам Сеира, четыре царя сокрушили хореев. В походе на восток у источника Мишпат (в Кадесе) были поражены амаликитяне. Стремительным броском, пройдя Содом, могущественная армия разгромила аморреев в Хацацон-Фамаре. Так была расчищена дорога к решающей битве с пятью союзными армиями у южного берега Мертвого моря.

Б. Исход войны (Быт. 14:8-12)

Пять царей выстроили ряды своих армий в долине Сидим, на южном берегу Мертвого моря. Очевидно, эти пять царей не могли долго противостоять превосходящим силам Кедорлаомера. Побежденные, они искали укрытия в горах. Многие погибли, попав в смоляные ямы. Содом и Гоморра были захвачены. Поскольку Лот к тому времени жил в Содоме, то также и он со всем своим имуществом был уведен Кедорлаомером.

В. Поступок Аврама (Быт. 14:13-15)

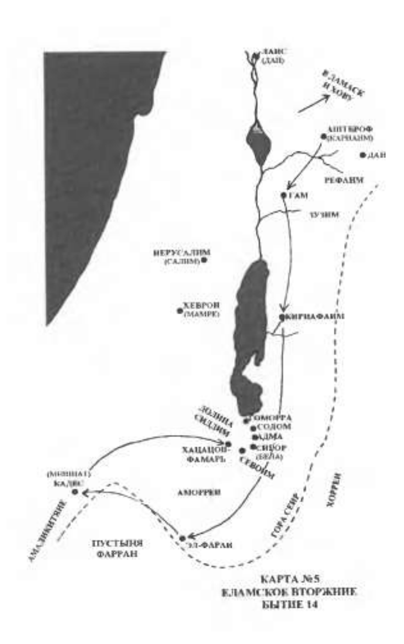
От беженца из Содома Аврам узнал о том бедствии, которое произошло с его племянником Лотом. Из своих рабов он смог собрать отряд в 318 человек, к которому присоединилось неизвестное число союзников хананеев. Эта небольшая армия гналась за Кедорлаомером до самого Дана. В смелой ночной вылазке армия Аврама смогла отбить содомских пленников. Человек, которому было сказано, что он будет благословением для других, оказался замешанным в вооруженный конфликт. Вера Аврама вновь была испытана.

Г. Возвращение с войны (Быт. 14:16-24)

Возвращавшегося после победы над Кедорлаомером Аврама встретили на пути два царя. Мелхиседек, царь Салима, вынес ему хлеб и вино. Этот царь также был священником *'el 'elyon* («Бога Всевышнего» — это еще одно древнее имя Бога Яхве, см. Пс. 77:35). Царь-священник произнес слова благословения на Аврама и прославил Бога Всевышнего за одержанную победу. В ответ Аврам дал Мелхиседеку «десятую часть из всего», то есть от того, что было захвачено во время битвы. В Библии это первое упоминание десятины. Возможно, Аврам знал Мелхиседека до этой встречи.

Автор Послания к Евреям пишет о Мелхиседеке как о прообразе Христа. Эта связь описывается в Евр. 7:4-10: (1) имя Мелхиседек означает «царь правды»; (2) он был царем Салима («мир»); (3) он был священником Бога; (4) но «не происходящий от рода их»; (5) он благословил Аврама; и (6) он принял от него десятину.

Царь Содома также встретил Аврама, возвращающегося с битвы. Он предложил Авраму оставить себе добычу, захваченную у четырех царей. Но



КАРТА №5
ЕЛАМСКОЕ ВТОРЖНИЕ
БЫТИЕ 14

Аврам дал клятву не принимать даров от жителей Содома. Однажды он с готовностью принял дар от фараона, но теперь его отношение поменялось. Будучи верующим, он не захотел, чтобы у кого-то был повод сказать, что он приобрел богатство из-за щедрости неверующего. Аврам лишь возместил свои убытки — имеется в виду пища, которую ели его люди. Союзники Аврама, хананеи Анер, Эшкол и Мамрий, не были связаны клятвой и взяли причитающуюся им долю из добычи.

УТЕШЕНИЕ АВРАМА
Бытие 15:1-21

И вновь уже в пятнадцатой главе Книги Бытие очевидно правило: за потрясениями следует утешение. В ней описано установление и утверждение завета. Бог вновь повторяет обетование, поясняя его. Говорит здесь, в основном, Бог. Аврам задает лишь два вопроса (15:2,8). В этой главе Книги Бытие описано пятое явление Бога патриарху. Эта глава раскрывается в пять этапов.

А. Бог ободряет Аврама (Быт. 15:1)

После битвы с царями Господь предстает пред Аврамом в видении. Напав на превосходящие силы царей, Аврам поступил импульсивно. Возможно, его охватил посттравматический страх. В любом случае, Бог говорит Авраму: «не бойся». Он ободряет его, говоря, что Он его «щит», и что «награда его весьма велика». Так, для верующего Бог одновременно и Защитник, и Даятель.

Б. Аврам взывает к Богу (Быт. 15:2-3)

В ответ на Божье обращение Аврам обращается с вопросом, который кипел у него внутри. Уже десять лет длилось испытание его веры в обетование. Напряжение становилось невыносимым. Из этого обращения Аврама становится ясно, что он хотел наследника, а не награду. По законам того времени его слуга, который, возможно, был усыновлен (Елиезер из Дамаска), должен был наследовать все его богатство. Аврам просил у Бога объяснения.

В. Бог подтверждает данное Им обетование (Быт. 15:4-5,7)

Бог подтверждает упавшему духом Авраму два обещания, данные десять лет назад. У Аврама все же будет сын, причем не усыновленный, но «тот, кто произойдет из чресл» его. Показывая в качестве символа звездное небо, Бог обещает Авраму, что его потомство будет так же многочисленно, как число звезд на небе. Подтверждая обещание о владении землей, Бог напоминает

Авраму Свое имя: имя Яхве, Бога искупления. Он вывел Аврама из Ура, чтобы дать ему во владение землю, на которой он теперь живет.

Г. Бог оправдывает Аврама (Быт. 15:6)

Чувства Аврама подсказывали ему, что он никогда не станет отцом собственного ребенка. Но все же он поверил Богу! В этом стихе впервые в Библии используется важное слово: поверил. Бог открыл Моисею, что эту веру Аврама Он вменил ему в праведность. Быть праведным — это соответствовать Божьим требованиям. Такой праведности не имеет никто. Все же Бог принимает веру, проявленную в послушании, как эквивалент праведности (Рим. 4:2 и далее; Иак. 2:20-24).

Д. Богоявление (Быт. 15:8-12,17)

Аврам поверил Божьим обещаниям, но его вера отчаянно нуждалась в ободрении. Бог, отмечающий веру даже с горчичное зерно, по своей милости снисходит до того, что связывает Себя клятвой исполнить обещанное, даже ставя Себя под потенциально возможное проклятие. Аврам прекрасно знал юридический смысл тех действий, которые он должен был исполнить.

Авраму было велено принести трех животных — телицу, козла и овна, а также двух птиц — горлицу и голубя. Этих животных следовало разрубить пополам и положить их так, чтобы можно было пройти между их половинами. Пройти между ними означало призвать на себя проклятие в случае нарушения клятвы. Это было равносильно словам: «Пусть такая же страшная судьба постигнет и меня, если я не исполню данного мною обещания» (ср. Иер. 34:18 и далее). Весь день Аврам ожидал наиболее яркого проявления Божьего присутствия, когда-либо им пережитого. Он отгонял хищных птиц, которые могли осквернить это святое место.

Во время захода солнца на Аврама напал крепкий сон (*tardemah*). Ужас и мрак великий, напавший на него, символизировали угрожающий характер грядущего откровения. Когда зашло солнце, Бог явил себя. Дым печи и пламя огня прошли между рассеченными животными. Печи тогда были из глины, высотой в полметра. Они были похожи на перевернутый чан с отверстием в верхней части для тяги. В восемнадцатом стихе дано четкое объяснение этой теофании: «В этот день заключил Господь завет с Аврамом».

Е. Бог дает разъяснение Авраму (Быт. 15:13-16, 18-21)

Теофания сопровождалась разъяснением. Бог объяснил Авраму, когда земля будет дана ему во владение. Эта земля будет принадлежать его потомкам после выполнения пяти условий: (1) его потомки проведут четыреста

лет в чужой земле и станут там рабами, (2) землю, где они будут в угнетении, постигнет суд, (3) его потомки выйдут из той земли с большим имуществом, (4) Аврам умрет в мире и доброй старости, и (5) наполнится мера беззаконий аморреев. Так, потомки Аврама вернутся в Ханаан в четвертом поколении (если считать одно поколение как сто лет).

Пятнадцатая глава Книги Бытие заканчивается описанием пределов обетованной земли. Потомки Аврама получат во владение землю, которая раскинулась между рекой Египта (имеется в виду не Нил, а другая река: Вади Аль-Ариш) и рекой Евфратом. В то время эта территория была населена разными народами. Но придет день, когда согласно Божьему обетованию, она будет принадлежать потомкам Аврама.

ОДИННАДЦАТАЯ ГЛАВА

БОЖЕСТВЕННАЯ И ЧЕЛОВЕЧЕСКАЯ МУДРОСТЬ

Бытие 16—17

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать контраст между человеческой и Божественной мудростью.

ТЕМА ГЛАВЫ: Вера — это жизнь без обходных путей!

Аврам прожил в Ханаане 10 лет. Ему уже исполнилось 85 лет, а наследника все не было. Представлялось, что обетование Бога осталось неисполненным. Казалось, Бог ожидал, что Авраам возьмет это дело в свои руки. Ведь, в конце концов, Бог помогает тем, кто помогает себе сам. Руководствуясь этой мирской мудростью, Авраам пошел путем, который Бог вряд ли мог одобрить. В 16-й и 17-й главах Книги Бытие разительный контраст между человеческой и Божественной мудростью становится очевидным.

МИРСКОЙ ПУТЬ
Бытие 16:1-6

Когда не видно исполнения Божьих обетований, верующие, к сожалению, могут пойти своим путем. Первые стихи 16-й главы Книги Бытие рисуют печальную картину того отчаянного пути, который избрали Аврам и Сара, пытаясь помочь Богу исполнить Его слово.

А. Предложение Сары (Быт. 16:1-3)

Бесплодие во времена Ветхого Завета считалось для женщины жестоким проклятием. Сара, должно быть, винила себя за длящееся годами огорчение, которое доставляло ее мужу отсутствие наследника. В ее возрасте уже не оставалось практически никакой надежды забеременеть естественным образом. Находясь в таком положении, она, возможно, посчитала, что должна предложить Авраму свою служанку в качестве жены. В описаниях законов того времени можно найти упоминание о практике использования служанки в качестве суррогатной матери, если женщина бесплодна. Избрав этот мирской путь, Сара надеялась через свою служанку *продолжить* семейный род. Таким образом, она рассматривала семью как структуру, в которой дети были неотъемлемым составляющим.

Переживания Сары как жены были наполнены заботой о славе и счастье ее мужа. Ее мотивы могли быть чисты. Вера, однако, предполагает жизнь без обходных путей. Предложение Сары Аврааму свидетельствует о ее слабой вере. Она делает недостойное предложение, безосновательно надеясь, что это приведет к добру. В своем бесплодии она видела Божью руку (16:2). И, как следствие, она винила Бога за то, что ей пришлось так поступить. И этим оправдывала свое отчаянное решение.

Служанку Сары звали Агарь. Скорее всего, она была приобретена во время остановки в Египте примерно десятью годами ранее (Быт. 12:20). За эти годы она могла принять веру Аврама и Сары в единого истинного Бога. Агарь и сама могла желать взять на себя эту роль, и тем самым помочь Богу исполнить обетование, данное ее госпоже.

Предложение Сары было еще одним испытанием для Аврама. И это испытание он не выдержал. В тексте мы не находим никакого протеста с его стороны, никакого сопротивления предложению жены. Наверняка он был полностью убежден, что план его жены находится в точном соответствии с волей Бога. В конце концов, Бог никогда не говорил, что именно от Сары у него будет сын. И Аврам осознанно принимает это опрометчивое и неоправданное решение. Он избрал для себя путь мирской мудрости. В предыдущей главе Аврам слушался голоса Бога и проявлял веру. Здесь же он прислушался к голосу жены и впал в грех.

Следуя плану Сары, Агарь стала наложницей Авраама (*pilgash*), то есть женой второго ранга. Сара преподнесла своему мужу невесту! Осуществление этого плана стоило ей очень дорого! Аврама нельзя было обвинить в измене. Его связь с Агарью по законам того времени имела легальный статус. Тем не менее, то, что законно, не всегда праведно! Бог никогда не одобрял многоженство. И какими бы благородными не были мотивы Аврама или одобрение Сары, брак с Агарью показал недостаток веры патриарха и его грех.

Б. Последствия для семьи (Быт. 16:4-6)

Опрометчивое решение, предпринятое Сарой и Аврамом, повлекло за собой цепь негативных последствий. Сара была унижена. Агарь, обнаружив, что беременна, стала презирать свою госпожу. Очевидно, что Саре было очень сложно переносить заносчивость Агари. Гармония между Авраамом и Сарой была поколеблена. Она винила его за свое положение. Ведь Агарь была его женой. На нем лежала ответственность за дисциплинарные меры в семье. Закон был на стороне Сары, обладавшей статусом первой жены. Вторая жена не имела права с ней так обращаться. Сара не признавала своей собственной роли в злополучном плане. Решив, что муж не собирается ничего предпринимать, Сара вопиет к Богу, требуя справедливости (16:5). Ее безрассудный и исполненный решимости вопль к небу показывает нечестивый дух. Имя Бога должно призываться с благоговением.

Испугавшись оскорблений в адрес жены, Аврам не прибегает к своему праву наказать наложницу. Он снова отдает Агарь в руки Сары. С одной стороны, Аврам проявляет доброту к своей жене, с другой — его поведение показывает слабость. Как бы то ни было, Сара отплачивает за заносчивость египтянки жестоким обращением с ней. Ситуация становится настолько невыносимой для Агари, что она решается на бегство. Она направляется в Сур, находящийся на границе с Египтом. Агарь возвращается на родину.

Итак, мирской путь привел к унижению Сары, страданию Аврама и притеснению Агари.

БОЖИЙ ЗАМЫСЕЛ ДЛЯ АГАРИ
Бытие 16:7-16

Агарь попыталась избавиться от невыносимой ситуации, решившись на побег. Она не знала, что ей отведена важная роль в Божьем замысле, согласно которому она должна была вернуться, хоть и на некоторое время, в дом Аврама.

А. Встреча Агари (Быт. 16:7-12)

Агарь могла убежать от своей госпожи, но, к счастью, не могла убежать от Бога. У источника на дороге к Суру ее ждала удивительная встреча. Ангел Господень находит Агарь. Здесь мы видим первое упоминание этого персонажа в Ветхом Завете. Агарь называет его Яхве (16:13). Он же обращается к ней так, как это мог сделать только Всевышний (16:10). Он обещает исполнить то, что по силам только Богу, и предсказывает то, что только Бог может знать. Следовательно, это был необычный Ангел. Здесь имеет место

теофания — Господь Бог явился в образе Ангела. Явление ангела Агари свидетельствует о том, что она была благочестива. Четыре слова характеризуют эту встречу.

1.Задержание (16:7-8). Целью ангела было остановить Агарь на ее пути. И для этого он: (1) обращается к Агари по имени; (2) называет ее служанкой Сары, а не женой Аврама, напоминая ей о повиновении; (3) задает отрезвляющие вопросы, помогая ей осознать свое положение: она оставляет благодатный дом ради совсем неопределенного будущего.

Агарь не пытается скрыть причину своего побега, но не может дать ответ на вопрос о том, куда направляется. Оглядываясь назад из пустыни, пройти по которой она успела лишь несколько километров, Агарь уже не находит жестокое обращение Сары таким невыносимым.

2.Повеление (16:9). Небесный посланник оставил Агари два четких повеления. Она должна вернуться к Саре и подчиниться ее власти. Это указывает на то, что Агарь была не права, когда презирала свою госпожу и, безрассудно отправившись в дорогу, подвергла опасности плод своего чрева. Возвращение в дом Аврама было в интересах самой Агари. Подчинение же Саре было свидетельством покаяния.

3.Ободрение (16:10-11). За повелением сразу следует обетование. (1) У Агари будет многочисленное потомство. (2) Родится ребенок, которого она носит. (3) У нее будет сын. (4) Имя, данное ребенку, будет служить напоминанием о Божьем заступничестве за нее в настоящий момент. И это имя станет символом особой благодати, помогающей ей принять враждебно настроенную госпожу. Имя Измаил означает «Бог слышит». Бог часто сопровождает сложные повеления ободряющими обещаниями, дает увидеть проблески будущей славы и посылает благодать, чтобы можно было пережить страдания.

4.Просвещение (16:12). Агари приоткрывается будущее ее сына. Какая мать, укачивая новорожденного сына на руках, не задумывалась о том, каким он станет в будущем? Агарь узнала это благодаря откровению от Ангела! Ее сын будет жить среди людей как дикий осел, будет скитаться по пустыням. Он будет могущественным, способным постоять за себя. Будет свободным среди братьев своих, что указывает на будущее потомство Аврама от Сары. Это обетование относилось не только к Измаилу, но и к его потомкам.

Б. Ответ Агари (Быт. 16:13-16)

Агарь с верой отвечает на повеление и обетование Ангела. Три поступка показывают ее веру. (1) Она выражает благодарность Господу за Его явление, что видно из имени, которым она Его называет. Она обращается к Нему

'el roi, что значит «Бог, видящий меня». Здесь берет свое начало обычай запоминания каждого явления Бога присвоением Ему нового имени. Агарь радуется тому, что Бог увидел ее в безлюдной пустыне. Она изумляется тому, что и ей было дано Его увидеть. (2) Агарь отмечает место, на котором произошла эта встреча, и называет источник Беэр-лахай-рои, источник Живого и Видящего. Священное повествование указывает, что этот источник находился между Кадесом и Баредом. Точное местоположение Бареда неизвестно, но упоминание о Кадесе свидетельствует о том, что Агарь еще не далеко ушла, когда ее встретил Ангел. (3) Агарь возвращается в дом Аврама. Как и предсказывал Ангел, у нее родился сын. По просьбе Агари Аврам называет мальчика Измаилом, признавая тем самым ребенка своим. (16:13-15).

Шестнадцатая глава Книги Бытие завершается указанием на важную хронологическую деталь. Авраму было 86 лет, когда Агарь родила Измаила. В Ханаане он находился уже одиннадцать лет.

БОЖИЙ ЗАМЫСЕЛ ДЛЯ АВРАМА
Бытие 17:1-27

Между 16-й и 17-й главами имеется временной промежуток в 13 лет. Все эти годы Бог молчал. Быть может, это было наказанием Авраму за участие в плане Сары. Авраму было 99 лет, когда Господь вновь явился ему. Как и в 15-й главе, в 17-й основной акцент делается на установлении и подтверждении завета. Эта глава полна обетований. Говорит здесь Бог, и лишь однажды Аврам, восклицая, обращается к Нему (17:18).

А. Подтверждение завета (Быт. 17:1-8).

В этом явлении Бог называет себя Эль Шаддай. Происхождение и значение слова *shaddai* не совсем ясно, но наилучшим переводом представляется значение «Всемогущий». Это имя Бога характеризует весь период патриархов. Оно подчеркивает способность Бога осуществлять задуманное Им в жизни своего народа (17:1). И ничто не может воспрепятствовать полному исполнению слова обетования.

Прежде чем подтвердить свой завет с Аврамом, Бог просит своего слугу обновить посвящение Ему. Такая последовательность предполагает, что завет с Аврамом был условным. Два повеления определяют ответственность Аврама перед Богом. (1) Он должен ходить пред Ним, то есть проводить жизнь обрезания, угодную Богу. (2) Он должен быть непорочным, то есть честным и искренним (17:2).

За повелением последовало обетование. Бог заключит (буквально «даст»), то есть обновит или подтвердит завет, который заключил с Аврамом двадцать четыре года тому назад. И хотя к этому времени у Аврама был один сын, Божий завет предполагал, что у него будет множество потомков. И здесь Бог провозглашает это уже в пятый раз. Аврам отвечает на явление Господа и на огромное значение Его слов смирением и благоговением. Он пал на свое лицо пред Богом (17:2-3).

Здесь, в более подробном провозглашении завета, появляются пять новых элементов. (1) Аврам должен был стать отцом не одного народа через Измаила, а отцом множества народов. Для постоянного напоминания об этом аспекте завета Аврам должен был изменить свое имя и называться Авраамом (17:4-5). Изменение в значении имени гораздо величественней, чем изменение в звучании. Аврам («благородный отец») стал Авраамом («отцом множества»). Новое имя расширяло пределы Авраама, ибо он должен стать отцом множества народов. (2) И не только народов, но и царей, которые произойдут от него (17:6). Позднее в пророчествах будет указан один из этих царей, помазанник, Мессия. (3) Особые отношения завета Авраама с Богом распространятся и на поколения его потомков. Этот завет был «вечным заветом» (*berit 'olam*), что буквально означает завет, распространяющийся на далекое будущее. (4) Суть завета была в обетовании, что Бог будет Богом Авраама и его потомков. Кроме даров благодати, Бог отдает и Самого Себя своему народу (17:7). (5) И, несмотря на то что вот уже почти четверть столетия Авраам был пришельцем в той стране, Бог отдаст ему и его потомкам все землю Ханаана. И земля будет отдана им «во владение вечное» (*'achuzzat 'olam*), то есть во владение, которое распространится на далекое будущее (17:8). Еврейское слово *'olam* не всегда означает то, что мы привыкли понимать под словом «вечное».

Б. Повеление (Быт. 17:9-14)

Авраам и его потомки должны были «соблюдать завет» (17:9). Внешним символом завета было обрезание каждого младенца мужского пола. Авраам, несмотря на то что ему было уже 99 лет, должен был показать пример и обрезать себя. Обряд обрезания *свидетельствовал* об особых отношениях Авраама с Богом. О важности обрезания можно судить по количеству стихов в этой главе, которые посвящены данному вопросу. Повеление излагается в девяти стихах, пять стихов посвящены описанию его исполнения.

Обрезание должно совершаться на восьмой день. Закон распространялся как на израильтян, так и на рабов, которые могли быть среди народа Божьего. Мужчина, не захотевший обрезываться, должен быть «истреблен

из Божьего народа». Означает ли это выражение казнь, вечную смерть, отлучение или несвоевременную смерть? Богословы не пришли по этому вопросу к единству.

Практика обрезания встречается и у других народов. Но для Израиля оно было символом принадлежности. Это было не средство соблюдения гигиены, но религиозный обряд. Обрезание имело как минимум четыре предназначения. Обряд (1) символизировал удаление плотской похоти. (2) Служил отличием семени Авраама от язычников. (3) Сохранял память о завете. И (4) служил напоминанием о необходимости воспитания нравственной чистоты (ср. Втор. 10:16).

То, что местом отличительного знака на теле еврея был выбран именно детородный орган, совершенно уместно. Эта часть тела наиболее сокровенная. И если эта наиболее интимная часть тела человека была посвящена Богу, то тем более и весь человек. С посвящением этой части тела мужчина становился, в некоем смысле, соработником Богу, производя благочестивое потомство. В обрезании интимные отношения были посвящены Божьей славе. Когда женщина становилась одной плотью с мужем, она также посвящала свою интимную жизнь Божьей славе.

В. Объявление зачатия (Быт. 17:15-22)

Впервые Бог объявляет о том, что именно Саре предстоит стать матерью. И в знак этого Авраам должен был изменить ее имя и называть жену Саррой (17:15). Оба имени означают «героиня». Но имя Сарра было поздней формой окончания женского рода, и потому было выбрано для усиления значения имени.

И хотя Сарра родит только одного сына, она все же станет матерью многих народов. Это обетование распространялось на ее духовное потомство (Рим. 4:11), на язычников из всех народов, принявших веру во Христа. Среди потомков Сарры будут цари (17:16).

Авраам пал на свое лицо и рассмеялся. Был ли этот смех проявлением радости или маловерия? То, что почти столетний мужчина и девяностолетняя женщина станут родителями, казалось невероятным. В этот период библейской истории деторождение в таком возрасте действительно было чудом. Радость Авраама сменилась тревогой об Измаиле. Если Сарре предстояло родить сына, что станет с Измаилом? Какое место будет отведено ему в Божьем плане? В прекрасной отцовской молитве за своего сына Авраам просит, чтобы Измаил мог вечно жить пред лицом Божьим (17:18).

Прежде чем ответить на просьбу об Измаиле, Бог обращает внимание Авраама на сына, которому еще предстояло родиться. Имя этому сыну от

Сарры Бог дает сам. Имя Исаак означает «смех», и должно служить напоминанием Аврааму о той радости, с которой он принял весть о рождении сына. Вечный завет Бога будет утвержден через Исаака и его потомков.

Но как же быть с Измаилом? Бог услышал молитву Своего слуги и пообещал благословить Измаила и «весьма, весьма размножить» его. Двенадцать князей родятся от него, и его потомки будут составлять великий народ. Но завет, тем не менее, будет заключен именно с Исааком. Затем следует самая великая весть. Чудесное рождение произойдет уже в следующем году (17:20-21).

Г. Ответ веры Авраама (Быт. 17:22-27)

Устное откровение Аврааму закончилось, когда Бог «восшел от него» (17:22). Это выражение указывает на то, что явление Бога включало нечто видимое, то есть имела место теофания.

Авраам поверил Господу и в тот же день стал исполнять полученные указания. Он обрезал себя, своего тринадцатилетнего сына Измаила и всех мужчин в своем доме, «рожденных в доме и купленных у иноплеменников». Вера подразумевает точное и скорое исполнение прямых повелений Господа.

ДВЕНАДЦАТАЯ ГЛАВА

СУД НАД СОДОМОМ
Бытие 18—19

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать ужасные последствия греха.
ТЕМА ГЛАВЫ: Посещения Бога.

События, описанные в 18 и 19 главах Книги Бытие, произошли в 99-й год жизни Авраама, около 2068 г. до н. э. В них рассказывается о двух Божьих посещениях. В 18 главе Бог посетил Авраама, как друг, пришедший проведать друга (Иак. 2:23). В 19 главе Он посетил Содом, как исполненный гнева Судья, чтобы уничтожить его за грехи жителей.

БОЖИЙ ВИЗИТ В МАМРЕ
Бытие 18:1-33

Бог вновь явил Себя патриарху, когда тот все еще располагался со своими шатрами вблизи дубравы Мамре (18:1). На этот раз Бог преследовал две цели: повторить обетование о сыне и сообщить Аврааму о предстоящем разрушении Содома. Содержание всей 18 главы можно выразить в четырех словах.

А. Посещение (Быт. 18:1-8)

На Ближнем Востоке дневной зной — это время отдыха. Необычным было то, что гости пришли именно в это время. Авраам сидел в тени у входа в свой

шатер, наслаждаясь дуновением ветерка, когда, подняв свой взор, увидел троих мужей. По крайней мере, внешне они выглядели как мужчины. Двое из них были сотворенными ангелами (19:1). Третий был тем, кто ранее явился Агари в Беэр-лахай-рои: Ангелом Господним. Это указывается в 18:1 и подтверждается в дальнейшем повествовании.

Авраам проявляет характерное для той местности гостеприимство: он выбежал им навстречу и поклонился до земли. Это было знаком уважения необычным посетителям. Религиозной подоплеки в такой встрече не было, так как патриарх вначале еще не осознал истинного характера своих гостей. Он обратился к главному из них со словами глубокого уважения («Владыка»), называя себя уменьшительно («раб твой»). Авраам сразу пригласил гостей остановиться у него и подкрепиться. Это приглашение было высказано с кротостью («если я обрел благоволение пред очами твоими», «немного воды... немного хлеба»), что должно было успокоить гостей и убедить их в том, что их визит ни коим образом не может послужить бременем для хозяина. Омовение разгоряченных и пыльных ног странников было первым проявлением гостеприимства, оказываемого гостям в эпоху патриархов. Трое посетителей Авраама приняли его милостивое приглашение (18:2-5).

Авраам еще ничего не знал о пришедших к нему гостях: ни их происхождения, ни национальности, ни назначения их пути или их миссии. Они пришли совершенно нежданно, в самое неуместное для посещений время дня. И все же Авраам встречает их, как говорят, хлебом-солью. Он выбежал к ним навстречу, чтобы показать, насколько они желанны в его доме. Такая учтивость была ему свойственна. Неудивительно, что апостол приводил этот случай в качестве примера, побуждая христиан проявлять гостеприимство (Евр. 13:2).

Авраам и Сарра стали готовить угощение для троих гостей. Сарра приготовила три *саты* (около 22 литров) лучшей муки. Авраам отобрал нежного теленка и поручил слуге его приготовить. Мясо считалось дорогим угощением и подавалось только в особых случаях. Также гостям были предложены масло и молоко. Авраам стоял около гостей, пока они ели. Трое гостей не могли съесть всего, что им подали хозяева. Остатки пищи были поданы слугам (18:6-8).

Б. Провозглашение (Быт. 18:9-15)

Поев, гости спросили, где Сарра. Этот вопрос должен был удивить Авраама, потому что в той культуре мужчине не принято было расспрашивать о чужой жене. Но более удивительным должно было показаться то, что странники знали имя его жены, причем уже ее новое имя! Этот вопрос должен был привлечь Сарру к разговору. Необходимо было утвердить и ее веру (18:10).

Убедившись, что Сарра слушает их, главный из троих гостей сделал поразительное заявление, после которого Авраам понял, что это были за гости.

Он объявил, что (1) у Сарры родится сын и (2) что он родится в следующем году (18:10). Год спустя Бог действительно вернулся в стан Авраама, явив чудо рождения Исаака.

Сарра восприняла эту новость с сомнением. Ее муж и она сама были уже в преклонном возрасте, и были уже практически не способны зачать и родить ребенка. И Сарра, услышав такие слова, рассмеялась в душе. Она была уже слишком пожилой (буквально «стертой годами») женщиной для интимной близости со своим мужем (18:11-12). Уважительное обращение Сарры к мужу («господин мой») в этой истории было отмечено апостолом Петром (1 Пет. 3:6). Даже в момент духовной слабости Господь нашел в ней нечто, достойное похвалы!

Два вопроса гостя, обращенные к Аврааму, были призваны убедить его, что эта объявленная им удивительная новость непременно сбудется. Первый вопрос затрагивал сомнение Сарры. Второй делал акцент на безграничном Божьем могуществе. «Есть ли что трудное для Господа?» Позднее в библейской истории Господь вновь обратится с этим вопросом к сомневающемуся пророку (Иер. 32:27). Каким бы невероятным это не казалось Сарре, небесный гость возвратится к ней, и у нее будет сын!

Всеведение гостя, видевшего истинную реакцию Сарры на это известие, однозначно говорило о том, что он небесный посланник. Сарра испугалась. Не успев обдумать происходящее, она солгала, чтобы скрыть свое маловерие. Гость, однако, не принял ее отговорки, сказав ей: «Нет, ты *рассмеялась*».

В. Беседа (Быт. 18:16-22)

Гости встали и отправились к Содому. По восточному обычаю, Авраам сопровождал их, когда они отправились в путь. К этому моменту уже становится очевидно, что один из гостей — Яхве. Обращаясь к двоим попутчикам, Яхве приводит три причины, по которым им следует поделиться с Авраамом своими планами. (1) От Авраама произойдет великий народ. Ему будет поручено передать этому народу Божье предостережение против распущенности. (2) Все народы земли благословятся в Аврааме, то есть его влияние распространится далеко за пределы биологических потомков. (3) Бог избрал его для особой миссии.

Как избранный Богом сосуд, Авраам был призван стать учителем, прививая детям (1) навык хождения путем Господним, (2) праведность и (3) справедливость. Здесь прослеживается намек на то, что праведная жизнь потомков Авраама — это необходимое условие исполнения всех обетований, которые Бог оставил патриарху (18:17-19).

Обращаясь к Аврааму, Яхве раскрывает ему Свой замысел. Он собирается изучить ситуацию в Содоме и Гоморре. Именно это означает фраза: «Сойду и посмотрю». Бог уже прекрасно знал, что Он там обнаружит. Нечестие тех

мест просто вопияло к Божьему возмездию (ср. Быт. 4:10). Бог, однако, часто снисходил до уровня людей, чтобы ни у кого не возникало сомнений в Его справедливости. Так, прежде чем излить Свой гнев на эти города, Верховный Судия посылает двух Своих представителей собрать обвинения (18:20-22).

Г. Ходатайство (Быт. 18:23-33)

Намерения Яхве по поводу Содома повергли Авраама в шок. Он понимал, что Божий гнев неизбежен. Но мысли о его племяннике, жившем в этом приговоренном городе, побудили его обратиться с одной из наиболее ярких ходатайственных молитв во всей Библии.

По поводу этой молитвы можно сказать следующее: (1) Она была основана на святом дерзновении Авраама, так как он «*подошел*» к Господу. (2) Молитва основывалась на твердом убеждении, что Судия всей земли сделает только то, что справедливо (18:25). (3) Молитва полагалась на уверенности, что Бог не поразит праведного вместе с нечестивым (18:23,25). (4) Она показывала настойчивость и неотступность Авраама. Шесть раз Авраам предлагал Богу рассмотреть гипотетическую ситуацию. Начиная с пятидесяти, он последовательно уменьшал число праведников, пока не остановился на десяти. Если бы нашлось столько праведников в этом городе, разве погубил бы Бог праведного с нечестивым? (5) В то же время эта молитва — пример благоговения и кротости, и чем далее заходил в своем прошении Авраам, тем более это заметно. Смирение Авраама видно в его словах: «Вот, я решился говорить Владыке, я, прах и пепел» (18:27). Последнюю свою просьбу он начал словами: «Да не прогневается Владыка, что я скажу еще однажды» (18:32).

Ходатайство Авраама было успешным. Он получил все, о чем просил. Дело в том, что Авраам перестал просить прежде, чем Бог перестал давать. Если бы Лот приобщил к вере свою семью и хотя бы еще двух соседей, то Бог пощадил бы город. Так почему же Авраам не пошел дальше десяти праведников в своей настойчивости? Возможно, если бы он так поступил, то благородное ходатайство превратилось бы в жалкую просьбу ради блага своих родственников. С другой стороны, может, Авраам сам не предполагал, что во всем Содоме не наберется и десяти праведников.

БОЖИЙ ВИЗИТ В СОДОМ
Бытие 19:1-38

В 19 главе Книги Бытие затронуты три вопроса: (1) Что обнаружили ангелы в Содоме? (2) Что делали ангелы в Содоме? (3) Что Лот потерял в Содоме?

А. Что обнаружили ангелы в Содоме (Быт. 19:1-8)

Двое ангелов, посетивших Авраама в предыдущей главе, пришли в Содом вечером. И что же они там обнаружили?

1. Они увидели Лота, сидящего у ворот в Содом (19:1). «Ворота» — это несколько зданий, где заключались практически все сделки в городе. Тот факт, что Лот там сидел, подразумевает, что он достиг определенного социального статуса в этом городе.

2. Ангелы обнаружили, что Лот оказался смиренным и гостеприимным хозяином (19:2-3). Очевидно, что в пришедших гостях он распознал добрых людей. Гости сначала отказались принять приглашение Лота остановиться в его доме. Они собирались поступить, как и многие странники и путешественники того времени: укутаться в свои одежды и спать на открытом воздухе прямо у городских ворот. Лот, однако, прекрасно осознавал, какая участь постигнет этих мужей, если они останутся ночевать на улице. Поэтому настоял, чтобы они вошли в его дом. Дома он сделал им угощение и испек хлеба.

3. Ангелы на себе испытали извращенность и нечестие жителей Содома (19:4-7). В этом были замешаны все жители города, как молодые, так и пожилые. Они окружили дом Лота и требовали, чтобы он вывел странников к ним, так как желали *познать* их, то есть совершить над ними гомосексуальное надругательство. Лот пытался усмирить толпу. Он называл этих извращенных людей *братьями* и призывал их одуматься и не *делать зла.*

4. Посланники нашли праведного человека с искаженной системой ценностей (19:8). Он предложил своих девственных дочерей для удовлетворения похоти жителей Содома. Почему он сделал такое ужасное предложение? Его поступки сложно понять, еще сложнее оправдать. Все же, следует выделить несколько моментов в этой истории.

Ситуация была отчаянной и опасной. У Лота не было времени, чтобы обдумать свои поступки. Его действия были вызваны полнейшим отчаянием. Более того, законы гостеприимства того времени требовали от хозяина сделать все, что в его силах, чтобы обеспечить безопасность тех, кто переступил порог его дома. Также можно допустить, что предложение Лота должно было послужить своего рода шоковой терапией. Тот факт, что он готов был пожертвовать своими невинными дочерьми, драматично выказывает сильное отвращение Лота к гомосексуализму.

Следует обратить внимание и на два других фактора. Если это были те дочери, которые «вышли замуж» за жителей Содома, то, возможно, Лот думал, что они останутся нетронутыми. Он считал, что пришедшая толпа не посмеет осквернить его дочерей, обрученных с их же согражданами. В библейские времена уже после помолвки девушка считалась «замужнею», и ее «муж»

принимался в семью как зять. Конечно, у Лота могло быть и четыре дочери, две замужние и еще две непознавшие мужа. Но так как в этом повествовании упоминаются только две дочери, то первое толкование считается более подходящим. И наконец, Лот следовал принципу выбирать из двух зол меньшее. Изнасилование дочерей, каким бы ужасным это само по себе ни было, он считал меньшим злом, чем изнасилование пришедших к нему гостей.

Все же, что бы ни было сказано в оправдание Лота, его поведение достойно осуждения. Нельзя избежать греха, заменяя его другим грехом! Тем не менее, этот поступок следует рассматривать в контексте его в целом праведной жизни. «Ибо сей праведник, живя между жителями Содома, ежедневно мучился в праведной душе, видя и слыша дела беззаконные» (2 Пет. 2:8).

Б. Что делали ангелы в Содоме (Быт. 19:9-29)

Пробыв в этом греховном городе совсем недолго, ангелы все же успели многое сделать. Можно выделить пять совершенных ими дел. Во-первых, они спасли Лота от жителей Содома (19:1-11). Местные жители не принимали Лота за своего, их раздражала его праведность, осуждавшая их нечестие. Они угрожали Лоту и давили на него, подступая к двери его дома. Ангелы вышли на улицу, увели Лота в дом и закрыли за ним дверь. Затем они поразили нападавших *слепотою*, то есть спутанностью сознания, так что те даже не могли найти дверь (ср. 4 Цар. 6:18) и, измучившись, отошли от дома Лота.

Во-вторых, ангелы предупредили Лота о надвигающемся суде (19:12-14). Они убеждали его вывести всех своих родственников из города, предупреждая, что посланы уничтожить это место. Нечестие этого города, словно вопль, восходило к Богу, требуя суда. Лот поверил сказанному ангелами; но убедить своих зятьев он не смог. Они думали, что Лот их разыгрывает!

В-третьих, ангелы вывели семью Лота из Содома (19:15-16). Им пришлось так поступить, так как Лот медлил и не покинул город при приближении утра, как сказали ему ангелы. Но Господь решил проявить к Лоту милость, ангелы взяли его, его жену и дочерей за руки и вывели из Содома.

В-четвертых, ангелы указали Лоту, где он может быть вне опасности (19:17-24). Ему следовало искать укромное место в горах. Возможно, Лот полагал, что не успеет туда добежать до того, как свершится суд. Он умолял ангелов позволить ему найти убежище в находящемся вблизи городе Бела. Ведь Бог мог сохранить этот небольшой город! Терпение ангелов к Лоту поразительно. Этот маленький город останется цел. И вновь ангелы призывают его поспешить. Суд над Содомом не может начаться, пока Лот не окажется на безопасном от него расстоянии. После этого случая город Бела получил имя Сигор, что значит «небольшой».

И, наконец, ангелы уничтожили эти города, расположенные в долине (19:24-29). В этом проявились сверхъестественные силы. «И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба». В действительности тогда были уничтожены четыре города к югу от Мертвого моря (Втор. 29:23). И местность та стала голой пустынею, где ничего не росло. Топографические изменения, вызванные уничтожением этих городов, привели к тому, что воды Мертвого моря покрыли эти когда-то плодородные земли.

Разрушение городов было чудом, в котором Бог задействовал физические явления. На этой равнине находились залежи асфальта (Быт. 14:10). Под поверхностью земли могло скопиться большое количество легковоспламеняемых газов. Землетрясение могло привести ко взрыву с выделением большого количества серы, которой также хватало с избытком в том регионе. Вся эта масса газа и серы могла воспламениться молнией, что вызвало дождь из огня и серы. Такое объяснение предлагает Аалдерс[41].

Апостол Петр видел в истории суда над Содомом одновременно и предупреждение и ободрение. Пепел тех городов стал вечным предупреждением для всех, живущих нечестиво. Спасение Лота, с другой стороны, стало примером для благочестивых, показывающим, как Бог может избавить Своих детей от искушения (2 Пет. 2:4-9).

В. Что Лот потерял в Содоме (Быт. 19:30-38)

Хотя Лот и был праведным человеком, он дорого заплатил за свое решение жить в Содоме. Во-первых, он потерял все свое богатство. Все, что он приобрел тяжким трудом за многие годы, было уничтожено в огне. Он слишком поздно понял, каким мимолетным может быть земное богатство.

Лот также потерял свою жену. Она, должно быть, отстала от остальных, когда бежала из города. Возможно, она не слишком была настроена на то, чтобы оставить город. Ее сердце все еще оставалось в Содоме! Не послушав указаний ангелов, она с сожалением посмотрела назад на город. Пораженная серой, она умерла. Прежде чем ее тело смогло разложиться, оно покрылось слоем соли — стало солевым столбом (19:26). Текст однозначно не предполагает, что она стала солевым столбом мгновенно. В любом случае, Иисус призывал своих учеников вспоминать жену Лотову (Лук. 17:32). Христиане, поддающиеся искушению смотреть назад на мир, из которого были избавлены, должны помнить данную жене Лота возможность и ее смерть.

Лот потерял своих детей. На основании Быт. 19:12 некоторые полагают, что у Лота были сыновья, которые погибли в Содоме. Двое его зятьев, обрученных с его дочерьми, рассмеялись в ответ на его предостережение. Они погибли в уничтоженном городе. Некоторые считают, что у Лота кроме незамужних дочерей были еще две замужние. Если так, то они также погибли

в Содоме. Определенно, он потерял и двоих своих незамужних дочерей, так как вскоре после спасения из Содома они совершили омерзительный грех.

Опасаясь, что Сигор также будет разрушен, Лот с двумя дочерьми избрал для своего жилища горную пещеру. Его дочери испугались, что в таком безлюдном месте у них не найдется мужа, и они останутся бездетными. Они решили напоить своего отца, чтобы спать с ним и получить от него семя. Они убедили себя, что этот чудовищный замысел был и в интересах их отца. Дочери достигли желаемого результата. Лот был настолько пьян, что не знал, когда они легли, и когда встали. Забеременели обе. Лот согрешил, позволив своим дочерям себя напоить. Насколько виновным он должен был себя ощущать, обнаружив, что у дочерей родятся от него дети. Дочери были удалены из Содома, но очевидно, что Содом не был удален ни от них, ни от их отца.

В конце этого отвратительного эпизода говорится, что дети, рожденные от этого кровосмесительного союза, были названы Моавом и Бен-Амми, ставшими прародителями для моавитян и аммонитян, сыгравших большую роль в дальнейшей библейской истории.

ТРИНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ИСПЫТАНИЕ И ТРИУМФ
Бытие 20:1—22:19

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что после получения обетования от Бога испытания верующего не прекращаются.

ТЕМА ГЛАВЫ: Время испытаний и побед.

С того времени, когда Авраам во второй раз услышал призыв Божий в Харране, прошло уже двадцать пять лет. Его вера в Божье обетование испытывалась вновь и вновь в течение еще двадцати лет. И все же в каждом испытании вера Авраама одерживала победу. В Быт. 20—22 описаны пять эпизодов, показывающие верующего человека во времена испытаний и побед.

НЕДОСТОЙНОЕ ПОВЕДЕНИЕ
Бытие 20:1-18

При толковании 20 главы Книги Бытие возникает много трудностей. Совершенно непонятны поступки Авраама, только что получившего послание от Бога, что через год у него родится сын обетования. Более того, вызывает недоумение тот факт, что Сарра, в возрасте 90 лет, беременная и, судя по ее собственным словам, «состарившаяся», показалась внешне привлекательной

языческому царю. По этой причине некоторые богословы высказали предположение, что эта глава выделяется из хронологического порядка Книги Бытие[42]. Несомненно, в повествованиях о патриархах можно найти хронологические перестановки. Но все же все эти аргументы недостаточно весомы, чтобы относить этот эпизод к более раннему периоду жизни Авраама.

Эта история раскрывается в пять этапов.

А. Неосмотрительность Авраама (Быт. 20:1-2)

Авраам вновь отправился в путь, на этот раз в Негев. Он разбил свои шатры между Кадесом у южного края Негева и Суром, который находился у границы с Египтом. Эти земли были известны как Герар. Некоторые богословы считают, что Герар находился севернее, вблизи Газы, но такое толкование вынуждает предполагать, что Авраам совершил два путешествия за очень короткое время. К этому времени Авраам прожил у дубравы Мамре уже около двадцати лет, и в тексте не дано никаких намеков на то, почему он решил отправиться в путь. Аалдерс предполагает, что это было вызвано большим наплывом хеттеев на земли, располагавшиеся вокруг Хеврона (ср. Быт. 23)[43].

В Гераре Авраам повторяет старый грех. Он вновь называет Сарру своею сестрой (ср. Быт. 12:13). Уайтлоу замечает, что «грех, совершенный однажды, повторить не так уж и трудно, особенно, если надлежащие последствия, как в случае с Авраамом и Саррой, были милостиво отменены. Отсутствие наказания за грех приводит к его повторению»[44]. Эта ложь была неоправданна и бесполезна. «И послал Авимелех, царь Герарский, и взял Сарру». Как оказалось, этот обман был бесполезным, так как Авимелех был человеком высоких нравственных принципов, более высоких, чем сам Авраам. В предыдущей главе Лот предложил своих дочерей жителям Содома. В этой главе в гораздо менее опасных обстоятельствах Авраам в итоге предлагает свою жену языческому царю. Бог дает читателю понять, что поступок Авраама совсем не относится к числу добродетельных!

Вопрос о заинтересованности Авимелеха в беременной, девяностолетней Сарре требует объективного рассмотрения. Некоторые полагают, что Бог омолодил Сарру, чтобы она смогла выносить и родить ребенка. Другие считают, что заинтересованность Авимелеха не имела никакого отношения к физической привлекательности Сарры. Он всего лишь искал брачного союза с родом Авраама.

Б. Божье вмешательство (Быт. 20:3-7)

Бог также здесь обошелся с Авраамом лучше, чем тот заслуживал. Вмешалась Божья благодать и спасла и Авимелеха и Авраама от грозящей катастрофы. В этих стихах можно увидеть пять проявлений благодати.

1. Открывающая благодать. Бог явился Авимелеху во сне и открыл ему, что взятая в гарем женщина — жена другого мужчины. Авимелех настаивал, что не намеревался совершать прелюбодеяние.

2. Удерживающая благодать. Бог остановил Авимелеха, не позволив ему вступить в сексуальные отношения с Саррой и тем самым согрешить против Него. В том, что до прелюбодеяния дело не дошло, нет заслуги Авраама!

3. Сохраняющая благодать. Авимелех был остановлен, и чистота семени обетования была сохранена.

4. Направляющая благодать. Авимелеху было велено немедленно возвратить жену Аврааму. Авимелех еще мог получить прощение за совершенный в неведении грех через ходатайственную молитву пророка Авраама. Если же Авимелех не сделает того, что было ему сказано, то он и вся его семья умрут.

5. Смиряющая благодать. Господь сделал бесплодными всех в доме Авимелеха за то, что тот взял Сарру. Грех был настолько велик, что требовал наказания несмотря на то, что был совершен в неведении.

Библия не пытается скрыть недостатки своих героев. Вина Авраама в этой истории не отрицается. В его защиту не написано ни одного слова. И вмешательство Бога следует рассматривать не как одобрение поступков Авраама, но как решимость исполнить обетование завета, несмотря на нравственные падения Божьего раба.

В. Обличение Авраама (Быт. 20:8-13)

Авимелех с готовностью стал исполнять все, что повелел ему Бог. Рано утром он собирает своих слуг и кратко объясняет им, что произошло. Они испугались, когда услышали, что их господин совершил такое зло против Бога.

Затем Авимелех вызвал Авраама на это собрание и начал его расспрашивать. Его вопросы были призваны публично обличить Авраама. Авимелех старался проявлять терпение, говоря: «Ты сделал со мною дела, каких не делают». Авимелех рассчитывал услышать какое-то логическое объяснение этому жестокому обману, надеялся, что за всем этим была какая-то благородная причина.

Авраам привел три оправдания своего поступка. (1) Он боялся, что подвергнет свою жизнь опасности в Гераре из-за Сарры. Языческие цари брали понравившихся им женщин, даже если для этого приходилось убить мужа. Там, где нет места страху Божьему, там нет и уважения к правам других людей. Авраам не предполагал, что эти язычники окажутся богобоязненными людьми. (2) Сарра действительно была его сестрой по отцу. Так что слова Авраама были полуправдой. (3) Эта легенда, что они брат и сестра, использовалась ими уже давно, начиная с того времени, как Бог призвал патриарха из Ура Халдейского. Это была идея Авраама. (По крайней мере, хоть здесь

Авраам заслуживает похвалы. Он не пытался переложить вину на свою жену). Очевидно, что братские и сестринские узы в то время были в большем уважении, чем семейные.

Г. Возвращение Сарры (Быт. 20:14-16)

Авимелех возвратил Сарру Аврааму, как и повелел ему Господь. Также три других его поступка должны были показать его раскаяние в содеянном: (1) Он принес Аврааму в дар мелкий и крупный скот, рабов и рабынь. (2) Он пригласил его поселиться в земле Герар, в том месте, в каком сам Авраам пожелает. (3) Царь дал дар в тысячу сиклей серебра *брату* Сарры. Называя Авраама братом Сарры, Авимелех говорил с сарказмом. Это было сделано ради восстановления доброго имени Сарры. Оказанное ей благорасположение и данное богатство должны были охладить пыл тех, кто решит посмеяться над ней.

Д. Ходатайство Авраама (Быт. 20:17-18)

В 20 главе Книги Бытие Авраам вновь предстает в роли ходатая (см. Быт. 18). Несмотря на свой грех, Авраам не потерял своего положения пред Богом. Он был пророком (20:7). Бог относился к Аврааму лучше, чем тот заслуживал, ибо он стал посредником для благословения Авимелеха. Бог ответил на молитву Авраама и исцелил дом царя, позволив им рожать. Как иронично то, что по молитве Авраама открылись утробы филистимских женщин, в то время как его собственная жена не могла родить вот уже столько лет.

РАДОСТЬ О БОЖЬЕМ ДАРЕ
Бытие 21:1-8

В Гераре Господь *призрел* Сарру, то есть посетил ее, явив Себя в ее жизни. Она зачала и родила сына в назначенное время. Обещание, данное годом ранее (17:15-21; 18:10-14), исполнилось.

Авраам назвал сына Исааком (что значит «смех»), как ему и было сказано в Быт. 17:19. Это имя будет ему напоминать как о его смехе радости (17:17), так и о насмешке Сары (18:12), когда она узнала о том, что сын родится. В этом имени также отражена радость Сарры при рождении этого ребенка и радость всех тех, кто об этом рождении узнает. На восьмой день ребенок был обрезан, как и повелел ранее Господь. Исаак стал полноправным ребенком завета.

На востоке женщины кормили грудью детей примерно до трех лет. День, когда ребенок был отнят от груди, становился днем большого празднования. И вот в такой день Авраам устроил пир. Но радость в семье длилась недолго. В ней назревал раздор.

РАЗРЕШЕНИЕ СЕМЕЙНЫХ ПРОБЛЕМ
Бытие 21:9-21

Проблема была в Измаиле. Он постоянно насмехался (*mestacheq*) над Исааком. Используемое здесь слово никогда не означало невинную игру. Возможно, Измаил высмеивал те Божьи обетования, которые относились к Исааку. Павел, описывая происходящее (Гал. 4:29), использовал слово «гнал» (*dioko*). Еврейский текст также указывает на повторяющееся действие. К тому времени, когда Исаак был отнят от груди, Измаилу было уже семнадцать.

Увидев все это, Сарра стала настаивать на том, чтобы муж прогнал рабыню и ее сына. Ею руководили не только материнские чувства. Она лучше мужа видела разницу между сыном обетования и сыном по плоти. Наследие должно принадлежать только Исааку. И этот подросток, насмехающийся над Божьими обетованиями, и его мать должны быть удалены из их среды (21:9-10).

Требование Сары может показаться жестким, но апостол Павел высказывает свое одобрение этого поступка (Гал. 4:30). Авраам сильно огорчился из-за требования жены, так как любил Измаила. Просьба Сарры не только вызывала личную боль, она еще и шла против закона того времени. Чтобы убедить Авраама, что он должен пойти против закона и прогнать Агарь, понадобилось Божье откровение. Божье повеление сопровождалось словом обетования о будущем обоих сыновей. В Исааке наречется Аврааму семя; Бог также произведет народ и от Измаила, потому что и он семя Авраама (21:11-13).

На следующее же утро Божье повеление было исполнено. Авраам постарался сделать это как можно мягче. Он положил на плечи Агари продовольствие в дорогу. Передал ей заботу о семнадцатилетнем Измаиле, и отослал их прочь (21:14).

Очевидно, сбитая с толку всем происшедшим, Агарь бродила по пустыне Вирсавии, к северу от Герара. Она не пошла на свою родину, в Египет, как было ранее, когда она убегала от Сарры. Когда запасы воды закончились, они с сыном были близки к смерти. Будучи сильнее сына, она положила его под кустом, на самое удобное место, какое только могла там найти. Сама же отошла от него на некоторое расстояние, чтобы не слышать его последнего вздоха. Осознав, что уже не в силах что-либо сделать для себя и для сына, она разразилась слезами отчаяния (21:15-16).

Бог оказался ближе, чем Агарь предполагала. Он услышал голос ее сына. Тот же Ангел, который являлся ей ранее, повелел Агари вернуться к отроку, взять его за руку и поднять на ноги. Затем Ангел повторил обетование, которое дал Измаилу ранее, а именно, что Бог произведет от него великий народ. После этого глаза Агари открылись, и она смогла увидеть источник с водой.

В пустыне источники обычно чем-то закрывались во избежание испарения. Она наполнила свои мехи водою и напоила отрока (21:17-19).

Бог провидчески позаботился об Измаиле. Тот же достиг зрелости, живя в пустыне, где приобрел навыки стрельбы из лука. Пустыня Фаран, где они жили, располагалась между заливом Акаба и Суэцким заливом к югу от Кадеса. Со временем мать нашла ему жену из египтянок (21:20-21).

БЛАГОСЛОВЕНИЕ ИЗОБИЛИЕМ
Бытие 21:22-23

Авимелех, правитель Герара, увидел, насколько благословен был Авраам. Он справедливо заметил, что Бог был с патриархом во всем, что тот делал. Авимелех искал союза с Авраамом, который гарантировал бы вечную дружбу между этими двумя народами. До этого времени Авраам был лишь кочевником, странником в земле Герар. Теперь же Авимелех признает его правителем равного ему статуса (21:22-23).

Авраам не был против этого союза, но для его заключения надо было устранить одно препятствие. Рабы Авимелеха отняли колодезь с водою у Авраама. Авимелех заявил о своем неведении об этом случае, и это, похоже, успокоило Авраама. Несомненно, Авимелех сразу же вернул колодезь Аврааму (21:24-26).

Авраам принес мелкий и крупный скот для заключения завета таким же образом, как это было описано в Быт. 15. Животных нужно было разрубить. Так как церемония примирения происходила на территории Авраама, то именно на него возлагалась задача обеспечения необходимыми животными. Также он принес царю особый дар — семь еще ни разу не стриженных молодых овец. Они должны были символизировать исключительное право Авраама на пользование колодезем, который стал предметом споров. В результате заключенного союза с Авимелехом Авраам смог прожить еще много дней на Филистимской земле (21:27-30).

Авраам назвал то место Вирсавией («колодезь клятвы или семи»). Более раннее упоминание названия этого места (Быт. 21:14) было своего рода предвосхищением этой истории. Здесь впервые земля Герар названа *землей Филистимской*. Основные силы филистимлян вторгнутся в эти земли еще не скоро, около 1200 г. до н. э., но достаточно большой их анклав уже проживал на южной прибрежной равнине с ранних времен (Быт. 26; Исх. 13:17).

Авраам посадил в Вирсавии рощу в память о завете с Авимелехом. Там он также «призвал имя Господа», то есть публично ему поклонился. Бог здесь

назван новым именем: *'el 'olam*, Бог вечный. В этом Авраам искал Божьего благословения на новые отношения в Авимелехом (21:31-34).

Союз с Авимелехом открыл Аврааму путь для возвращения в Филистимскую землю. Так как Вирсавия располагалась на севере владений Авраама, то этот переезд не должен был занять много времени. Там прожил Авраам «дни многие».

ГЛАВНОЕ ИСПЫТАНИЕ
Бытие 22:1-19

В двадцать второй главе вера Авраама достигла своего пика. Тема испытания и победы проходит красной нитью через всю главу.

А. Испытание Авраама (Быт. 22:1-10)

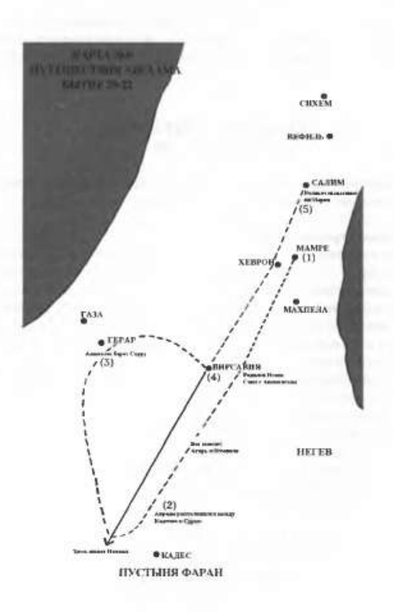
Прошло несколько лет, которые были пропущены автором в описании жизни Авраама. Согласно Иосифу Флавию, Исааку было двадцать пять лет, когда именно его Бог избрал для того, чтобы еще раз испытать Авраама. Если верить другому иудейскому преданию Исааку было тридцать семь лет.

Сатана искушает людей, пытаясь сделать так, чтобы они проявили самое худшее, что в них есть; Бог испытывает людей, чтобы извлечь самое лучшее. Божьи испытания могут быть нелегкими, но, чем тяжелей испытание, тем большим благословением оно сопровождается. В 18 и 19 главах Авраам задавал Богу вопросы и требовал ответов. Здесь, в 22 главе, патриарх молча выполнял Божьи повеления.

Аврааму было велено взять своего возлюбленного сына Исаака в землю Мориа и принести его во всесожжение. Точное место расположения земли Мориа неизвестно. Скорее всего земля Мориа — это гора Мориа, одна из гор, на которых расположен город Иерусалим. За три дня пути Авраам должен был прийти из Вирсавии в землю, располагавшуюся в окрестностях Хеврона (22:1-2).

Без колебаний Авраам ответил на неожиданное Божье повеление, которое не сопровождалось объяснением причин. Рано утром он наколол дров. Дрова Ханаана были священными, поэтому их он брал с собой в путь. Затем взял сына и двух слуг и пошел к Мориа. Путь был продолжительным, так что Авраам мог многое обдумать по пути (22:3).

На третий день гора появилась в поле зрения. Авраам оставил слуг и впервые объявил цель пути. Они с Исааком должны были взойти на гору для поклонения. Затем, он сказал, «*мы* возвратимся к вам». Авраам был уверен


СИХЕМ
ВЕФИЛЬ
САЛИМ
(5)
МАМРЕ
(1)
ХЕВРОН
МАХПЕЛА
ГАЗА
ГЕРАР
(3)
ВИРСАВИЯ
(4)
НЕГЕВ
(2)
КАДЕС
ПУСТЫНЯ ФАРАН

в том, что каким-то образом Исаак после всего этого будет жив (22:4-5). Автор Послания к Евреям поясняет, что Авраам верил, что Бог воскресит Исаака из мертвых (Евр. 11:19).

Дрова были возложены на плечи Исаака. Это показывает, что Исаак к тому времени был далеко не ребенком. Авраам же взял горячих углей и нож. Когда Исаак поинтересовался о жертвенном животном, Авраам ответил: «Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения». Эта фраза на еврейском языке буквально звучит так: «Бог видит перед Собой агнца для всесожжения». На обозначенном месте Авраам соорудил жертвенник. Разместил на нем дрова. Он связал Исаака и положил его сверху на дрова. Отец поднял свой нож, чтобы вонзить его в сына. Авраам был настолько полон решимости исполнить Божье повеление, что Исаак был на волосок от смерти (22:6-10).

Б. Триумф Авраама (Быт. 22:11-19)

В этот момент с небес раздался голос: Ангел Господень объявил, что испытание закончено. «Теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня». Богу нужно было сердце отца, а не смерть сына! «Теперь Я знаю» — антропоморфизм, подчеркивающий триумф Авраама в этом испытании (22:11-12).

Затем Авраам заметил овна, запутавшегося рогами в чаще, и с радостью поспешил принести его во всесожжение Господу. При этом он дал тому месту новое название: *yahweh yir'eh* («Иегова усмотрит»). Авраам понимал, что в этом овне Бог усмотрел замену его сыну. Произошедший на этой горе случай стал основанием учения Моисея и, позднее, христианского учения о заместительной жертве искупления. Это испытание Авраама вошло в поговорку, по поводу перевода которой существуют определенные разногласия среди богословов. Некоторые считают, что фразу следует понимать так: «На горе Иеговы усмотрится». Аалдерс настаивает на несколько ином переводе[45]: «На горе Иегова усмотрит». По словам Аалдерса это означает, что когда Божьи люди достигают пика веры, Господь всегда позаботится об их нуждах (22:13-14).

Описание событий, произошедших на горе, завершается повторением обетования завета. Причем к обетованию было добавлено несколько новых деталей. Здесь Бог поклялся Собою, что благословит Авраама. Бог клянется Собою, потому что выше Него нет никого, кого бы Он мог призвать в свидетели Своей клятвы. Бог пообещал умножить потомков Авраама не только как звезды на небе, но и как песок на берегу моря. Они овладеют «городами врагов своих», то есть будут побеждать своих врагов. Возможно, имеются в виду завоевания земли обетованной (Быт. 15:7). Благодаря послушанию

Авраама благословятся все народы, населяющие землю. Драматичное испытание закончилось, и Авраам вернулся в Вирсавию (22:15-19).

Все же повествование 22 главы больше раскрывает Бога, чем Авраама. Наивысшей точки оно достигает в 14 стихе, где дается новое имя: *yahweh yir'eh*. Внимание обращено на Бога, а не на Авраама. Акцент делается не на *послушании* Авраама, а на Божьем *обеспечении*.

ЧЕТЫРНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ВЕХИ ПАТРИАРХА
Бытие 22:20—25:26

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать проявление веры в различных жизненных обстоятельствах.

ТЕМА ГЛАВЫ: Жизненные взлеты и падения.

После происшествия на горе Мориа до Авраама доходят радостные известия от родственников из Месопотамии, с территории между впадением реки Хавор в реку Евфрат. Когда вся семья Фарры вышла из Ура Халдейского, Нахор, брат Авраама, также дошел вместе со всеми до Харрана. Как и у Авраама, у Нахора были жена (Милка) и наложница (Реума). Как и у Иакова, у него было двенадцать сыновей, восемь от жены и четверо от наложницы. Но более всего обрадовался Авраам, когда узнал, что у сына Нахора, Вафуила, родилась дочь Ревекка. Несомненно, сразу после получения этого известия Авраам задумался о том, как найти Исааку жену среди своих родственников (22:20-24).

Прошло почти 20 лет после испытания на горе Мориа, о которых на страницах Священного Писания ничего не сообщается. Аврааму было 137 лет, когда умерла Сарра, и 140 лет, когда он начал искать жену для Исаака. Исаак женился, когда ему было 40 лет, и в 60 лет у него родилась двойня. Повествования о смерти Авраама и смерти Измаила приведены не в хронологическом порядке (25:7-18). Авраам умер в возрасте 175 лет, когда его внукам,

Иакову и Исаву, было по пятнадцать лет. Измаил же умер спустя 48 лет после этого, когда Исааку было 123 года, а его близнецам по 63.

В жизни верующего бывают взлеты и падения, радости и горести. Но патриархи, проходя через все это, сохраняли веру. В Быт. 23:1-25:26 описаны трое похорон, две свадьбы и одно особенное рождение.

ПОГРЕБЕНИЕ ВЕРНОЙ ЖЕНЫ
Бытие 23:1-20

Хотя вера Сарры временами ослабевала, в Священном Писании она ставится в пример женам (1 Пет. 3:1-6). Умерла она в возрасте 127 лет. Это произошло, когда они с Авраамом жили в Кириаф-Арбе (Хеврон). Следовательно, прожив долгое время в земле Филистимской, Авраам снова отправился на север. Автор делает акцент на том факте, что Сарра умерла *в земле Ханаанской*.

Авраам оплакивал жену, но в своей скорби он отличался от тех, у кого нет надежды (1 Фес. 4:13). Очевидно, что ранее он приобрел участок земли недалеко от Сихема (Деян. 7:16); но он либо утратил права собственности на этот участок, либо решил, что это слишком далеко, чтобы идти туда и похоронить там свою жену. Климат той местности не позволял надолго откладывать похороны. Хоронили обычно в день смерти.

Авраам обратился к сыновьям Хетовым, желая приобрести участок земли, подходящий для захоронения Сарры. Ранее эту территорию населяли аморреи, но, похоже, к этому времени они были потеснены хеттеями.

Авраам обратился к сыновьям Хетовым со всем подобающим почтением. Он признал, что он всего лишь странник и пришелец в той земле, и потому не имеет прав на владение ею. Его обращение было скорее просьбой о милости, чем настаиванием на своих правах. Сыновья Хетовы, однако, считали Авраама «князем Божьим», которого Бог обильно благословлял. Они готовы были отдать ему самое лучшее место для погребения жены (23:4-6).

Авраам выразил признательность за милость соседей. Он еще раз уточнил, что желает купить землю, а не похоронить Сарру на участке одного из хеттеев. Авраам остановил свой выбор на пещере Махпела, располагавшейся у края поля Евфрона. Продажа этой пещеры не разделит владения Евфрона, и патриарх готов был заплатить за нее полную цену. В соответствии с правилами того времени, Авраам попросил нескольких человек обратиться к Евфрону от его имени (23:7-9).

Евфрон, присутствуя среди собравшихся, встал и обратился с речью. Он не хотел продавать одну лишь пещеру, но желал, чтобы Авраам взял вместе

с ней еще и поле, на котором располагалась эта пещера. Три раза он произносил слово «даю». Люди с западным образом мышления склонны считать, что Евфрон намеревался буквально отдать, то есть подарить эту землю Аврааму. Однако в восточном менталитете при заключении сделок «даю» означает «продаю» (23:10-11).

При рассмотрении законов хеттеев становится понятно, почему Евфрон настаивал на продаже всего поля. Если бы Авраам стал владельцем всего поля, то он должен был платить принятый у хеттеев налог (называемый *ilku*).

Цена, назначенная Евфроном за землю, составляла четыреста сиклей серебра. Судя по сохранившимся документам того времени, для Месопотамии это была непомерно высокая цена для поля. Возможно, Евфрон ожидал, что Авраам начнет торговаться, чтобы сбить цену, как это было принято на востоке. Авраам, однако, не возражал против такой высокой цены. Когда вопрос касается места захоронения возлюбленной жены, то никакая цена не может быть слишком высокой. Он публично отвесил серебро, которое в то время служило общепризнанной валютой в этих краях. Приобретенная собственность состояла из пещеры, поля и деревьев. В документах хеттеев при описании чьей-нибудь собственности часто упоминались деревья (23:14-18).

В этой пещере на поле в Махпеле вблизи Мамре Авраам и похоронил Сарру (23:19-20). Хотя большую часть своей жизни Авраам провел вне пределов земли обетованной, свою жену он все-таки смог похоронить в Ханаане. В тексте это подчеркивается дважды (23:2,19). И даже во время переживаний из-за утраты жены вновь испытывалась его вера. Прошло уже шестьдесят лет с того дня, когда ему было обещано, что земля Ханаана будет принадлежать ему. Но даже когда встал вопрос о захоронении жены, у него не было ни клочка земли. Авраам был вынужден покупать землю у язычника, землю, которая в действительности уже принадлежала ему. Более того, он вынужден был платить налог языческому правителю. Все это, возможно, объясняет, почему автор счел важным так подробно описать сделку с Евфроном.

ПОИСКИ ПОСВЯЩЕННОЙ ЖЕНЫ
Бытие 24:1-67

Самая большая глава в Книге Бытие посвящена очень важному вопросу: выбору добродетельной жены. Содержание этой главы может быть выражено в четырех словах: забота, верность, выбор и утешение.

А. Забота Авраама (Быт. 24:1-9)

Спустя три года после смерти Сарры Авраам очень озаботился выбором жены для своего сына Исаака. И хотя во всем он был благословен, этот

вопрос лежал тяжелым бременем на его сердце. Он позвал своего самого старшего раба, скорее всего Елиезера, и попросил его положить руку ему под бедро. Вероятно, таков был обычай, сопровождавший торжественную клятву (ср. Быт. 47:29). Елиезер должен был поклясться небом и землей.

Клятва содержала два обещания. Во-первых, раб не должен был брать жену для Исаака из хананеянок. Авраам прекрасно знал, как велико идолопоклонство среди этого народа, и какими аморальными поступками сопровождались их религиозные обряды. Во-вторых, раб должен был пойти к родственникам Авраама и там найти жену. Их поклонение истинному Богу, хоть и не полностью чистое, значительно отличало их от хананеев (24:1-4).

Прежде чем дать клятву Аврааму, раб мудро спросил о возможных последствиях. Если он не найдет женщины, которая бы пошла с ним в Ханаан, стоит ли ему тогда брать Исаака с собой и вести в Паддан-Арам? Ответ Авраама был категоричен: «Нет». Для его потомков Бог приготовил Ханаан. Даже ради жены его сыну не следовало оставлять эту землю. Если не найдется женщины, готовой идти в Ханаан, то раб будет свободен от своей клятвы (24:5-6). На основании этого можно сделать вывод, что лучше остаться одному, чем жениться на не той женщине (или выйти замуж не за того мужчину).

Но весь этот разговор о том, что может произойти, если возможная невеста откажется идти с рабом в Ханаан, был формальностью. Авраам твердо верил, что Бог пошлет Своего ангела впереди раба. И это обеспечит успех запланированной миссии. Эта уверенность логически следовала из его веры в Божье обетование. Ведь если Бог дал обетование, то Он будет верен Своим обещаниям. Исаак принадлежал Богу, потому что уже был принесен Ему Авраамом на жертвеннике. И так же, как Бог послал овна на горе Мориа, Он восполнит и эту нужду (24:7-8).

Обсудив условия клятвы и выслушав оптимистичный прогноз Авраама об исходе этого дела, раб положил свою руку под бедро Авраама и дал клятву (24:9).

Б. Верность раба (Быт. 24:10-49)

Раб, не теряя времени, сразу же отправился в путь. Десять верблюдов были нагружены продовольствием и подарками для будущей невесты. Также эти верблюды понадобятся, когда на них поедет в Ханаан сама невеста и ее свита. Раб отправился в город Нахора (Харран), Арам-Нахарим, Арам у двух рек. Этот край также назывался Месопотамией (24:10).

Он прибыл к городскому колодцу вечером, когда женщины обычно набирали воду. Там он остановил своих верблюдов. Раб преклонил голову и совершил молитву, прося у Бога помощи в этом деле. Он обратится к девушкам с просьбой дать ему воды. Если в ответ девушка предложит напоить и его верблюдов, то это будет означать, что она именно та, к которой привел его Господь (24:11-14).

Прежде чем он закончил свою молитву, к колодцу подошла Ревекка. Эта девушка была очень красива. Как только она стала отходить от колодца, раб Авраама подошел к ней и попросил воды. Девушка радостно откликнулась на его просьбу. Как только он напился, она предложила напоить и его верблюдов. А это была совсем непростая задача. Верблюды известны тем, что могут выпить огромное количество воды после долгого перехода по пустыне. Раб молча наблюдал за девушкой, размышляя, она ли та, которую избрал Господь (24:15-21).

Когда верблюды напились, раб дал девушке ценную серьгу и два браслета. Затем он расспросил ее о семье и спросил, можно ли ему остановиться у них в доме. Ревекка не возражала и пригласила этого странника к себе в дом. Раб преклонил голову и поблагодарил Бога, так быстро приведшего его к родственникам Авраама (24:22-27).

Ревекка побежала и рассказала об этой встрече у колодца своим домашним. Когда ее брат увидел полученные ею драгоценности, то захотел увидеть незнакомца. Он выбежал к колодцу, где раб Авраама ожидал приглашения от главы дома (24:28-30). Похоже, что именно Лаван, брат Ревекки, а не Вафуил, исполнял роль главы дома. Причина этого неясна.

Лаван официально пригласил раба к себе в дом. Когда он обратился к страннику, то упомянул имя Иеговы. Это было еще одним знаком, подтверждающим, что раб пришел в правильное место. Придя в дом, расседлали верблюдов. Затем путешественникам омыли ноги и принесли угощение. Раб Авраама, однако, отказался есть, пока не расскажет о цели своего визита (24:31-33).

Он начал свой рассказ, подчеркнув, насколько богат был Авраам, и что все это богатство по наследству должно перейти Исааку. Затем он поведал о том, что привело его в Харран, как он помолился у колодца, и как Ревекка в точности исполнила то условие, которое было высказано в молитве. Далее раб обратился к принявшим его родственникам Авраама, чтобы они дали ответ, который определит его дальнейшие действия (24:34-49).

В. Выбор Ревекки (Быт. 24:50-61)

Лаван и Вафуил были поражены, как все складывалось в этом деле. Они были убеждены, что сам Бог избрал Ревекку в жены Исааку и понимали, что не вправе вмешиваться. Они дали свое благословение на то, чтобы Ревекка отправилась вместе с рабом Авраама в Ханаан (24:50-51).

Такой быстрый и набожный ответ обрадовал раба Авраама. Он поблагодарил Господа за все происшедшее и вручил богатые дары Ревекке, а также ее матери и брату. Затем раб Авраама и все пришедшие с ним поели и легли спать (24:52-54).

Встав утром, раб стал просить хозяев дома отпустить его в Ханаан в тот же день. Мать и брат сочли, что такой отъезд был бы слишком поспешным. Они хотели устроить для Ревекки достойные проводы. Чтобы приготовить ее к отъезду, требовалось десять дней. Раб Авраама продолжал настаивать на том, чтобы отправиться в путь без промедления. В конце концов, мать и брат уступили и предложили Ревекке самой решить. Она же захотела отправиться в путь немедленно (24:54-58).

Приняв ее волю, отец, мать и брат благословили Ревекку. Они выразили надежду, что у нее будет много потомков, которые будут могущественны и овладеют городами своих врагов. Вместе с Ревеккой дом Лавана покинула ее служанка, которая с детства заботилась о ней, а также другие слуги. И небольшой караван отправился в путь (24:59-61).

Г. Утешение Исаака (Быт. 24:62-67)

В ожидании предстоящего брака Исаак посетил святое место Беэр-лахай-рои, где однажды явился Ангел Господень. Похоже, что он отделился от стана Авраама, так как в это время жил в Негеве. Однажды вечером Исаак пошел в поле «поразмыслить» (*lasuach*). Это слово больше нигде в Ветхом Завет не встречается. Там он возвел свои глаза и увидел приближающийся караван. Как сильно должно было биться его сердце в предвкушении первой встречи со своей невестой.

Ревекка заметила мужчину, идущего по полю навстречу верблюдам. Когда она узнала, что это был Исаак, она сошла с верблюда и покрыла свое лицо. Это показывало ее скромность и уважение к будущему мужу. Когда раб Авраама пересказал все подробности их путешествия, то Исаак понял, что Ревекка — жена, избранная для него Богом.

Исаак оказал своей невесте честь тем, что позволил ей занять шатер любимой матери. После того, когда все приготовления были выполнены, Исаак женился на Ревекке. И хотя у них не было продолжительного периода ухаживания, к которому так привыкли на современном западе, Исаак полюбил Ревекку. Она привнесла в его жизнь женское очарование и дружеское общение, и в этом он обрел утешение от одиночества, пережитого после смерти своей матери Сарры.

БРАК СО ВТОРОЙ ЖЕНОЙ
Бытие 25:1-6

Когда Сарра умерла, Аврааму было 137 лет (23:1). Но все же после ее смерти он женится во второй раз на Хеттуре. Так как Моисей не всегда располагал

в своих книгах материал в хронологическом порядке, некоторые богословы предположили, что брак с Хеттурой состоялся еще задолго до смерти Сарры. По их мнению, невозможно, чтобы тот, кто в возрасте 100 лет был слишком стар, чтобы зачать сына, стал отцом шестерых детей после 137 лет. Однако, вполне возможно, что Божье чудо омоложения Авраама или его оздоровление, позволившее ему стать отцом Исаака, не было кратковременным.

Список сыновей от Хеттуры и их потомков помещен в Быт. 25:2-4 по двум причинам. Во-первых, некоторые из этих народов достаточно часто упоминаются в дальнейшем библейском повествовании. Во-вторых, это также демонстрирует исполнение обетования, что Авраам станет отцом множества народов.

Наследником Авраама стал Исаак. Он унаследовал все богатство отца после его смерти. Но перед своей смертью Авраам наделил щедрыми дарами сыновей от *наложниц*. Множественное число здесь позволяет говорить о сыновьях Хеттуры и Агари и, возможно, других не названных наложниц. Эти сыновья Авраама заселили пустыню к востоку от Ханаана.

Таблица № 13

СЫНОВЬЯ И ВНУКИ АВРААМА		
ОТ АГАРИ	**ОТ САРРЫ**	**ОТ ХЕТТУРЫ**
Измаил Наваиоф Кедар Адбеел Мивсам Мишма Дума Масса Хадад Фема Иетур Нафиш Кедма	Исаак Иаков Исав	Зимран Иокшан — Шева, Дедан Медан Мадиан — Ефа, Ефер, Ханох, Авид, Елдаг Ишбак Шуах
Быт. 25:13-51	Линия Завета	Быт. 25:2-4
«Ты будешь отцом множества народов» (Быт. 17:4)		

ДВОЕ ДРУГИХ ПОХОРОН
Бытие 25:7-18

Авраам прожил 175 лет. Он «умер в старости доброй, престарелый и насыщенный жизнью». После своей смерти, как написано, он «приложился к народу своему», то есть соединился с теми, кого он любил и кто умер до него. Исаак и Измаил, прожившие раздельно почти 70 лет, вместе похоронили своего любимого отца в пещере в Махпеле, где уже была погребена Сарра. Авраам пережил Сарру на 38 лет.

После смерти Авраама Бог благословил Исаака. Он все еще жил при Беэр-лахай-рои. Исааку было 75 лет, когда умер его отец, и 123 года, когда умер его брат Измаил. Следовательно, в 25 главе Книги Бытие пропущено 48 лет жизни Исаака.

Как и отец, Измаил «приложился к народу своему». Автор показывает, как сбылись пророчества, данные об Измаиле: (1) от него произошли двенадцать князей племен (ср. 17:20). (2) Его потомки жили в пустынной местности от Хавилы (месторасположение неизвестно) до Сура, что пред Египтом (ср. 16:12). (3) Измаильтяне жили во вражде со всеми своими братьями (ср. 16:12).

РОЖДЕНИЕ ДВОЙНИ
Бытие 25:19-26

Исаак женился в сорок лет, и в шестьдесят у него родились два сына. Двадцать лет испытывалась его вера, как и вера его отца, бесплодием жены. Исаак знал, что для исполнения Божьего обетования у него с Ревеккой должны быть дети. Поэтому от имени своей жены он склонился в молитве пред Богом. Бог ответил на эту молитву: Ревекка забеременела (25:21).

Беременность Ревекки протекала сложно. Близнецы толкались в ее утробе. Это было предвкушение будущих сложных отношений между братьями. Ревекка же с трудом могла переносить боль и со страхом ожидала родов. Она пошла вопросить Бога, возможно, в дом некоего пророка. Ее вопрос понимается богословами по-разному. Так, Леопольд видит в нем вопрошание: «В чем мое предназначение?», тогда как другие считают, что ее вопрос был скорее воплем отчаяния: «И зачем мне так дальше жить?».

Господь дал Ревекке ответ, состоящий из четырех частей: (1) Ревекка родит двух сыновей, от которых произойдут два великих народа. (2) Несмотря на то что родится двойня, они будут разными людьми. (3) Один народ будет превосходить другой в силе. (4) Старший сын будет служить младшему. Еврейский

текст здесь не совсем ясен, и точно так же может означать: «Меньший будет служить более великому». Может, в этом кроется объяснение разного отношения к сыновьям со стороны Исаака и Ревекки.

Различие между братьями было видно даже при их рождении. Тело первого родившегося ребенка было целиком покрыто волосами, что придавало ему красновато-коричневый цвет. В медицине это явление имеет название: гипертрихоз. Первый родившийся сын был назван Исавом. Это имя, по мнению некоторых богословов, имеет отношение к термину «косматый». Второй сын родился, держась рукой за пяту своего брата. Как будто он пытался его удержать. Второй ребенок был назван Иаковом, что, по мнению некоторых богословов, означает «хватающий за пяту» (25:24-26). В десяти из одиннадцати последующих глав основное внимание будет уделено Иакову. Только в одной главе — двадцать шестой — он не будет упомянут.

ПЯТНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ПРОБЛЕМЫ В СЕМЬЕ
Бытие 25:27—28:22

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать греховность человека и его нужду в преображающей Божьей силе.

ТЕМА ГЛАВЫ: Преодоление проблем.

В 25—36 главах Книги Бытие на первый план выходит Иаков, внук Авраама, и все внимание, в основном, посвящено ему. Лишь иногда автор переводит фокус повествования на Иосифа. Продолжительное описание жизни Иакова помещено между родословиями двух потомков Авраама, которые остались в стороне от избранной Богом линии. Один из них — Измаил (25:12-18), а другой Исав (35:1-43). В описании жизни Иакова Гамильтон выделяет следующие основные темы: (1) нужда в преображении (25:19-28:9), (2) подготовка к преображению (28:10—32:21), (3) преображение (32:22-32), (4) результат преображения (33:1-36:40)[46].

В этой главе рассмотрен период, который охватывает жизнь Исаака с момента, когда ему было шестнадцать лет до его сто тридцать седьмого года жизни. Описание жизни Исаака переплетается с жизнеописаниями его отца и сыновей. Об этом патриархе известно не так много, но из того, что написано об Исааке, очевидно следующее: на каждом этапе жизни было что-то, приносившее ему несчастье.

СОПЕРНИЧЕСТВО
Бытие 25:27-34

Чем старше становились Иаков и Исав, тем очевидней были их отличия. Исав стал искусным охотником и человеком полей. Иаков рос спокойным, проводил все время около шатров и общался в семье, в основном, с женщинами. И неудивительно, что Исааку по нраву был Исав, в то время как мать души не чаяла в Иакове. Несомненно, что разные предпочтения родителей в отношении детей внесли свою лепту в возникновение неприятностей в этой семье.

Братья отличались друг от друга не только внешне, но и духовно. Исав был блудником и нечестивцем (Евр. 12:16), в то время как Иаков имел некие духовных устои. Он желал обладать первородством Исава, которое включало: (1) главенство в семье, (2) семейное священство, (3) двойную долю в наследстве, (4) признак принадлежности к завету обетования.

Хотя Иаков должным образом понимал ценность первородства, он не был сильно разборчив в выборе средств, стараясь отобрать его у брата. Придя с поля очень голодным, Исав попросил брата подать ему похлебки, которую тот приготовил. Но Иаков взамен потребовал, чтобы Исав продал ему первородство. Считая, что сиюминутные нужды важнее будущих привилегий, Исав дает клятву и продает право первого по рождению за тарелку похлебки. Возможно, Исаак истратил то богатство, которое унаследовал от Авраама. Если так, то это первородство в материальном плане ничего не стоило. И по этой причине Исав относился к своему праву с презрением.

Так как Исав возжелал похлебки красного цвета, то его стали называть Едомом — именем, которое на еврейском языке очень похоже по звучанию на еврейское слово «красный». Его потомки заселили землю Едома и стали называться сыновьями Едома.

НЕПРИЯТНОСТИ СТРАНСТВОВАНИЯ
Бытие 26:1-35

В двадцать шестой главе Книги Бытие описан единственный эпизод, в котором главным персонажем является Исаак. Происходящие события можно разделить географически.

А. Исаак в Гераре (Быт. 26:1-16)

Свирепый голод вынудил Исаака покинуть дом в Беэр-лахай-рои, в котором он прожил много лет. Он отправился в путь на юг, намереваясь пойти

в Египет, но Господь предупредил его, чтобы он не покидал свою землю. Это первое явление Бога Исааку, записанное на страницах Священного Писания. Бог повторил обетование, которое включало в себя обещания: потомства, благословения и наследования земли. Все это принадлежало теперь Исааку благодаря верности и послушанию Авраама. Поэтому Исаак остановился на филистимской земле в Гераре (26:1-6). Правителем в той земле тогда был царь Авимелех, который, без сомнения, был сыном или внуком того Авимелеха, с которым Авраам заключил союз много лет назад (ср. 21:22-31).

В Гераре Исаак повторяет грех своего отца. Когда люди в том месте, куда он пришел, стали расспрашивать его о жене, он ответил им, что Ревекка — его сестра. На этот греховный поступок Исаак пошел из страхом, что его убьют, возжелав красоты жены. Однажды Авимелех раскрыл обман, увидев, как Исаак нежен с Ревеккой. Царь вызвал Исаака к себе и публично его обличил. Авимелех с ужасом представил, что кто-то из его народа мог бы взять себе в жены замужнюю женщину и тем самым навести вину на весь город. Он издал приказ, защищающий жизни Исаака и Ревекки (26:7-11).

Несмотря на совершенный Исааком грех, Бог благословил его в Гераре. Патриарх занялся земледелием, в чем достиг невероятного результата. В тот год он собрал стократный урожай, и это в земле, которая не славилась плодородием. Исаак стал богатым человеком. У него было так много мелкого и крупного скота и рабов, что филистимляне начали ему завидовать. Они даже пытались навредить ему, засыпав его колодцы песком. Наконец, царь попросил Исаака покинуть их землю (26:12-15).

Б. Исаак в долине (Быт. 26:17-22)

Исаак ушел из Герара, но недалеко. Он разбил свои шатры в долине, которая была неподалеку. Там он почистил колодцы, которые еще сто лет назад выкопал его отец, и дал им те же названия. Исаак выкопал новый колодец, право собственности на который было оспорено местным пастухами. Этот колодец Исаак назвал Есек («спор») и пошел копать другой. На новый колодец опять появились претенденты. Исаак назвал колодец Ситна («неприятие») и пошел копать третий колодец. Вокруг третьего колодца не возникло споров, возможно, по той причине, что Исаак выкопал его достаточно далеко от той территории, на которую могли претендовать пастухи. Исаак назвал его Реховоф («место»). Прекращение гонений Исаак счел добрым знаком — теперь он может процветать в долине Герар (26:17-22).

В. Исаак в Вирсавии (Быт. 26:23-35)

В конце концов Исаак вернулся в Ханаан и расположился у Вирсавии. В ту самую ночь Господь явился ему во второй раз. Бог обновил обетование:

ради Авраама Он умножит потомков Исаака. Исаак в память об этом явлении Бога соорудил на том месте жертвенник и «призвал имя Господа», то есть публично прославил Бога.

Авимелех пересмотрел свое решение, согласно которому Исаак должен был покинуть его землю. С двумя своими подчиненными он пришел в Вирсавию, чтобы заключить с Исааком союз наподобие того, который был ранее заключен с Авраамом (21:22-31). Царь не желал иметь плохих отношений с тем, кто так явно благословен Богом. Исаак проявил интерес к предложению заключить союз со своими соседями, что видно из того, что он приготовил пиршество для гостей. На следующий день, рано утром, Авимелех и Исаак дали клятвы друг другу, и Авимелех пошел домой с миром. Когда налаживаются отношения верующего с Богом, то часто налаживаются и его отношения с соседями (26:26-31).

В тот же самый день, когда был заключен союз с Авимелехом, рабы доложили Исааку, что нашли воду в выкапываемом ими колодце. Исаак назвал колодец Шива («клятва» или «семь»), тем самым подчеркивая то название, которое было ранее дано этому месту Авраамом (21:31). И то место носит название Вирсавия (Беэршива) до сего дня (26:32-33).

Когда Исааку было сто лет, а Исаву исполнилось сорок, то Исав взял себе в жены двух хеттеянок. Это еще раз подтверждает, что Исав не поддерживал семейных духовных ценностей. Эти невестки-язычницы сделали жизнь Исаака и Ревекки невыносимой (26:34-35).

ОБМАН
Бытие 27:1-40

То, как Иаков обошелся со своим братом, не выдерживает никакой критики. Но в 27 главе Книги Бытие описывается история, в которой Иаков опустился еще ниже: он сознательно обманывает своего пожилого и физически ослабшего отца. В предыдущей главе обманщиком был Исаак, теперь же обманывают его самого. В 27 главе можно выделить четыре главные идеи: стареющий отец, сомневающаяся мать, обманщик сын и отчаявшийся брат.

А. Стареющий отец (Быт. 27:1-4)

Когда Исааку было 137 лет, он заболел и думал, что умирает. (Как оказалось, он прожил до 180 лет). К тому времени Исаву и Иакову исполнилось по 77 лет. Постаревший и ослепший отец призвал своего любимого сына Исава и попросил принести и приготовить для него дичь. Он с нетерпением ждал

того часа, когда благословит любимого сына и даст предсказание о его будущем. Редкое угощение должно было придать этому событию особую торжественность. Забыл ли он Божье предсказание, согласно которому старший должен был служить младшему (25:23)? Или для него оно было неясным, оставляя за ним право собственного толкования? В любом случае, благословение патриарха было торжественным и священным действием, совершаемым «пред лицем Господним» (27:7).

Б. Сомневающаяся мать (Быт. 27:5-17)

Ревекке было сказано, что именно Иаков будет благословен Богом. Все же, чтобы это благословение его не миновало, она придумала и осуществила свой замысел. Она приготовила козленка так, чтобы Исаак не отличил его от дичи. Из двоих козлят можно приготовить столько же мяса, сколько из одного оленя. В этот момент Ревекке не пришло в голову обратиться к Богу, как в то время, когда ее тяготила беременность (25:22). Она была уверена, что в результате ее замысла Исаак будет обманут и произнесет благословение на Иакова (27:5-10).

Иаков же не был в этом так уверен. Он не возражал против обмана, но отчаянно боялся, что будет уличен во лжи. Простое прикосновение пожилого отца раскроет обман, так как у Исава было волосатое тело, в отличие от тела Иакова. Если Исаак заподозрит подвох, то скорее произнесет проклятие, чем благословение. Ревекка же продолжала настаивать, убеждая, что примет на себя проклятие, если их план провалится (27:11-13).

Иаков должен был знать, что Бог и так избрал его и даст ему Свое обетование, но все же послушал мать. Он принес ей козлят, и она приготовила нужное блюдо. Она одела Иакова в одежду Исава и покрыла открытые участки тела шкурой козлят. Ревекка потеряла уверенность в том, что Бог исполнит обетование и надеялась оправдаться тем, что лишь желала направить обетование по нужному пути (27:14-17).

В. Сын-обманщик (Быт. 27:18-29)

Иаков трижды обманул своего состарившегося отца. Вот что он сказал: (1) «я Исав», (2) «я сделал, как ты сказал мне», и (3) «поешь дичи моей». Исаак был поражен, что его сын смог убить и приготовить животное так быстро. Иаков же объяснил это тем, что сам Бог Иегова помог ему в охоте. Это одно из самых вопиющих злоупотреблений именем Бога в Священном Писании (27:18-20).

Иаков не смог изменить свой голос, в результате чего Исаак заподозрил подвох. Он попросил сына подойти поближе, чтобы, прикоснувшись к нему,

определить, кто пришел за благословением. Шкура козленка на теле Иакова не сильно убедила Исаака в том, что перед ним Исав, и, к тому же, голос уж очень был похож на голос Иакова! И Исаак еще раз спрашивает: «Ты ли сын мой Исав?» И вновь Иаков солгал (27:21-24)!

Перед тем как получить благословение, Иаков подал блюдо с мясом. Поев, патриарх попросил сына поцеловать его. Это было последней проверкой. Если сын пахнул полем, то он без сомнения был Исавом. Благодаря дальновидности своей матери Иаков прошел и эту проверку, и отец благословил его (27:27-28).

Благословение было выражено в поэтической форме. Начав с восхваления чудесного запаха поля, Исаак обратился к Богу с просьбой: «да даст тебе Бог от росы небесной». Роса была необходима при возделывании земли в том сухом климате. Также Исаак просил, чтобы Бог дал Исаву «от тука земли», то есть «множество хлеба и вина» (27:27-28).

В 29 стихе благословение принимает политическую окраску. (1) Пред Иаковом преклонятся племена, и ему будут служить народы. (2) Он будет господином над своими братьями. (3) Проклинающие его будут прокляты, а благословляющие — благословенны. За исключением двух коротких периодов в истории двух народов, израильтяне господствовали над сыновьями Едома.

Благословение было выражено в форме прошения, но по сути своей было предсказанием будущего. Пытался ли Исаак отменить Божий замысел относительно этих двух братьев? Неужели не говорила ему Ревекка о том, что сказал ей Бог об их сыновьях? Или это было ему настолько непонятным, что позволяло так благословить сына, которого он считал Исавом?

Г. Отчаявшийся брат (Быт. 27:30-40)

Сразу же после того, как Исаак окончил благословение Иакова, вернулся Исав. Он приготовил блюдо из дичи и принес его отцу, ожидая, что Исаак благословит его. Исаак вострепетал, узнав, что Бог направил на Иакова благословение, которое он предназначал для Исава. По законам того времени предсмертное благословение не могло быть отменено (27:30-33).

Когда Исав узнал, что произошло, то «поднял громкий и весьма горький вопль». В Новом Завете указывается, что он просил о благословении со слезами (Евр. 12:17). С горечью он вспомнил более ранний инцидент, когда Иаков отобрал у него право первородства. Он продолжал умолять отца произнести хоть какое-нибудь благословение.

Будучи вдохновлен Святым Духом, Исаак произносит возвышенное пророчество об Исаве. Он и его потомки будут (1) жить «от тука земли» и «от росы небесной», (2) «жить мечом» и (3) служить брату. Единственным утешением

для Исава в этом пророчестве были слова о том, что наступят времена, когда сыновья Исава освободятся от господства Иакова (27:38-40). Возможно, тогда впервые Исаак осознал, что Исав не соответствует тому будущему, о котором мечтал патриарх.

ВРАЖДА
Бытие 27:41—28:9

На место отчаяния в сердце Исава пришла жажда мести. Он замыслил убить брата сразу же после смерти Исаака. Хотя Исав и не разделял веры отца, он все же любил и почитал его. Он не хотел приближать его смерть (27:41).

Исав не смог удержать в себе свои намерения. Каким-то образом Ревекка узнала о его замысле. Она тут же позвала Иакова и убедила его искать убежища в Харране, пока не уляжется гнев его брата. Очевидно, Ревекка не думала, что разлука будет долгой. Она намеревалась послать за ним сразу же, как поймет, что в ее доме сыну ничего не угрожает. Она боялась, что Исав, убив Иакова, погубит и свою жизнь, и она потеряет обоих сыновей в один день (27:42-45).

Однако Исааку о замысле Исава Ревекка ничего не сказала. Возможно, он все равно бы ей не поверил. Она решила обратиться к нему с другим волнующим ее вопросом: где Иаков сможет найти себе жену? Она прекрасно знала, как огорчало Исаака то, что Исав взял себе в жены хеттеянок. Если бы еще и Иаков взял себе жену из этого народа, то вынести это Исаак и Ревекка уже были бы не в силах. Ревекка хотела, чтобы Исаак сам отослал Иакова прочь от коварных замыслов Исава (27:46).

Исаак призвал к себе Иакова и заповедал ему не брать в жены хананеянок. Он должен был немедленно отправиться в Паддан-Арам и найти жену среди родственников матери. В этот момент Исаак изрек еще одно благословение на Иакова, на этот раз осознанно, «верою» (Евр. 11:20). Он не припомнил Иакову первое благословение, полученное обманным путем, потому что сам понимал, что и на нем лежала вина за происшедшее.

Второе благословение в чем-то очень схоже с первым. Эль Шаддай (Бог Всемогущий) произведет от Иакова множество народов. Окончательно это пророчество исполнилось после прихода Мессии, когда и язычники стали частью нового Израиля. На Иакова переходили все благословения Авраама, включая наследование земли обетованной, в которой он в тот момент был пришельцем. Благословив Иакова таким пророчеством, Исаак отправил его в путь (28:1-5).

В этой истории Исав предстает по большей части как духовно недалекий человек. Когда он услышал о том, что повелел Исаак в отношении выбора жены Иакову, то осознал, насколько огорчены были родители его женитьбой на хананеянках. И он решил взять себе третью жену, на этот раз из измаильтянок. В тексте не указывается, была ли она верующей. Исава это обстоятельство, похоже, не беспокоило. Он хотел обрадовать отца, женившись на той, которая хоть отдаленно, но была связана с линией завета (28:6-9).

Долгая жизнь Исаака была наполнена скорбями. Его вера, как и вера отца, подвергалась постоянным испытаниям. Бесплодие его жены, затем разочарование в старшем сыне — все это могло заставить его усомниться в Божьем обещании произвести от него великий народ. Голод, свирепевший в той земле, и постоянные распри из-за колодцев с пастухами Герара могли заставить его усомниться в том, что он действительно благословен Богом и получит в наследие земли Ханаана.

ОТКРОВЕНИЕ, ПРИНЕСШЕЕ УТЕШЕНИЕ
Бытие 28:10-22

По дороге в Паддан-Арам в жизни Иакова произошел один необычайно важный случай. На месте, которое позднее он назовет Вефиль, Иаков (1) видел видение, (2) слышал голос, и (3) дал обет.

А. Видение (Быт. 28:10-12)

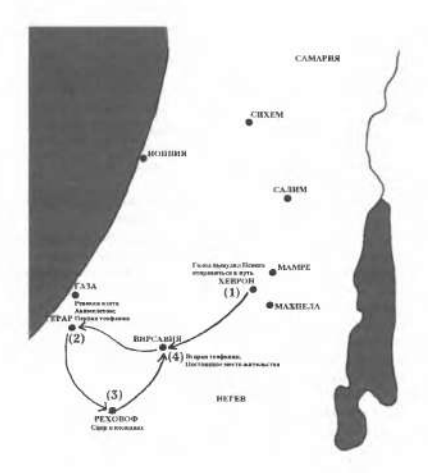
Проведя в пути около трех дней, Иаков остановился на ночлег около города Луз. Солнце уже зашло, и городские ворота были закрыты на ночь. Иаков попытался расположиться удобнее, но не нашел ничего лучшего, как использовать вместо подушки камень. Той ночью ему приснился сон. Он увидел лестницу, соединявшую землю с небом. По этой лестнице спускались и поднимались ангелы, а на самом верху стоял сам Иегова. Таким было первое из семи записанных на страницах Священного Писания явление Бога Иакову.

Цель этого сна заключалась в укреплении веры Иакова. Суть его была в следующем: восходящие и сходящие по лестнице ангелы символизировали восходящие к небу молитвы Иакова и сходящие от Бога ответы. Между небом и землей существовало непрерывное сообщение, осуществляемое ангелами.

Б. Голос (Быт. 28:13-15)

Во сне Иаков услышал обращенный к нему голос. Говорящий представился как Бог Авраама и Исаака. Сам Бог подтвердил то, что было обещано

КАРТА №7
ПУТЕШЕСТВИЯ ИСААКА
БЫТИЕ 25-28



Иакову еще до его рождения (25:23) и возложено на него посредством двух благословений, произнесенных его отцом (27:27-29; 28:3-4). У него будет множество потомков, хотя к тому времени ему уже исполнилось 77 лет, и он еще оставался холостым. Бог даст ему во владение Ханаан, хотя в тот момент он бежал из той земли. Через Иакова благословятся все народы земли, хотя за предыдущие несколько недель для своего отца и брата он был чем угодно, только не благословением. Бог призывал Иакова поверить в невероятное!

К обетованиям завета Бог добавил новое обетование, касавшееся лично Иакова и такое необходимое для него в тот момент. Бог (1) будет с ним, (2) сохранит его, (3) вернет его обратно в Ханаан, и (4) не оставит его до тех пор, пока не исполнятся данные ему обетования.

В. Обет (Быт. 28:16-22)

Первой реакцией Иакова на сон был страх. Святой и неведомый Яхве предстал перед ним, грешным смертным. Иаков назвал то место «домом Божьим», местом, где он вошел в присутствие Божье. Также он назвал это место «вратами небесными», то есть местом, где он сможет вновь встретиться с Богом (28:16-17).

Рано утром Иаков взял камень, на котором спал, и сделал из него памятник. На камень он возлил елей. В тексте не содержится намека на то, что этот памятник был сделан как объект поклонения и что излитие елея было самим поклонением. Делая это, Иаков посвящал свою жизнь и это место Богу. Камень служил всего лишь напоминанием. Иаков назвал это место Вефиль, что значит «дом Божий» (28:18-19). Со временем так называться стал и располагавшийся неподалеку город Луз.

В Вефиле Иаков дал обет. Это первый обет, описанный на страницах Священного Писания. Обычно он рассматривается, как попытка Иакова договориться с Богом: если Бог сделает для меня то и то («будет со мною и сохранит меня в пути сем»), то тогда Он станет моим Богом, и я буду отдавать Ему десятину. Согласно другому взгляду, Иаков выражает свое изумление тем, что сделал для него Бог: если после всего, что я натворил, Бог (1) будет со мной, (2) сохранит меня в этом пути, (3) пошлет мне еды, (4) возвратит меня обратно, и (5) станет моим Богом, то этот камень пусть будет Его домом, и я отдам ему десятую часть из всего, что Он мне пошлет (28:20-22). Первое упоминание о десятине было связано еще с Авраамом (14:20).

ШЕСТНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ИАКОВ В ИЗГНАНИИ
Бытие 29—31

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, как Бог готовит грешника к внутреннему преображению.

ТЕМА ГЛАВЫ: Воспитание грешника.

В тексте не указано, сколько было лет Исааку, когда он благословил сыновей. Однако это можно вычислить по тем датам, которые указаны в тексте. Исааку тогда было сто тридцать семь лет, а его сыновьям по семьдесят семь. Иаков жил за пределами Ханаана двадцать лет. За эти годы Бог менял его характер и готовил к духовному лидерству в избранной семье. В течение этого времени Иаков смог увидеть себя таким, каким он был на самом деле: обычным обманщиком и интриганом. Что касается характера, то работодатель Иакова, Лаван, был просто его копией, и Иакову пришлось двадцать лет смотреть на это свое отвратительное «отражение».

РАБОТА НА ЛАВАНА
Бытие 29:1-30

Пережив духовный подъем в Вефиле, Иаков «сошел на землю»: его ждала рутинная жизнь в Харране. Двадцать лет провел он в доме Лавана. В течение

6*

этого времени он пожинал печальные плоды собственных грехов. В то же самое время Бог менял его, готовя к будущему служению.

А. Знакомство Иакова с Лаваном (Быт. 29:1-14)

Продолжая путь, Иаков, наконец, дошел до «земли сынов востока», сирийской пустыни к востоку от Дамаска. Приближаясь к Харрану, он увидел колодец, неподалеку от которого отдыхали три стада овец. По всей видимости, это не был тот колодец, который упоминается в 24:11. Пастухи, похоже, выработали правило ждать весь день, пока не соберутся все стада, и лишь затем отваливали камень, закрывающий колодец. Иаков расспросил пастухов о его дяде Лаване. По счастливому совпадению в этот момент к колодцу подошла дочь Лавана, Рахиль, со стадом овец своего отца (29:1-6).

Иаков попросил пастухов напоить свои стада и вернуться на пастбища. Очевидно, он хотел остаться у колодца наедине с Рахиль. Пастухи же остались верны своему правилу: ждать весь день, пока не соберутся все стада. Когда подошла Рахиль, Иаков, не связанный никакими правилами, отвалил огромный камень и напоил овец своего дяди. Тот факт, что он смог в одиночку отвалить большой камень, говорит о его незаурядной физической силе.

Напоив овец, Иаков представился и поцеловал Рахиль. Он возвысил голос свой и заплакал от радости, увидев свою двоюродную сестру в первый раз. Рахиль же побежала к отцу поделиться радостным известием (29:9-12).

Когда Лаван услышал, что к ним пришел его племянник, то поспешил к нему навстречу. Он обнял Иакова, поцеловал его и повел к себе в дом. Там Иаков поведал о тех обстоятельствах, которые привели его в Харран. Когда Лаван выслушал «все сие», то убедился, что этот странник — его «кость и плоть», то есть кровный родственник (29:13-14).

Б. Брачный контракт Иакова с Лаваном (Быт. 29:15-30)

После того как Иаков пробыл в гостях месяц, Лаван предложил ему както оформить трудовые отношения. Он попросил Иакова назвать сумму, которую тот хотел бы получать за свой труд. К тому времени Иаков уже успел влюбиться в Рахиль, младшую из двух дочерей Лавана. Старшая дочь, как написано, была «слаба глазами», то есть у нее были непривлекательные глаза. Для молодой девушки на Востоке это считалось большим изъяном. Рахиль же, напротив, была красива станом и лицом. У Иакова не было ни денег, ни состояния, так что он не мог предложить *mohar*, который по обычаям того времени надо было дать отцу невесты. Вместо этого он предложил отработать за Рахиль семь лет. Лаван счел это предложение превосходным, так как считал лучшим, чтобы Рахиль вышла замуж за своего родственника, чем за неверующего (29:15-19).

Семь лет, которые Иаков отрабатывал за Рахиль, пролетели для него как несколько дней, ведь он любил Рахиль. Когда время вышло, Иаков напомнил Лавану об их соглашении. В ответ Лаван приказал готовиться к брачному пиру. Иаков должен был получить невесту в первую ночь недельного празднования. Лаван, однако, хотел оставить у себя Иакова работать еще семь лет. У него появился замысел. Вместо Рахили он отдал Иакову Лию. На невесте было покрывало, к тому же, в шатре и так было темно, так что Иаков обнаружил подмену только утром. Лаван не смог бы исполнить задуманное без содействия Лии (29:20-24).

Уайтлоу указывает на иронию в этой истории:

> Хоть это и не оправдывает поступок Лавана, все же замена Лией Рахили была заслуженным наказанием для Иакова. Обманув брата Исава, он, в свою очередь, был обманут «братом» — Лаваном. Заменив младшего (себя) на старшего (Исава), в ответ он получил старшую вместо младшей. Так же как Исаак был в неведении о подмене, когда благословлял Иакова, так и Иаков не знал о подмене, когда женился на Лии. Так же как Иаков пошел на поводу у своей матери, Лия согласилась участвовать в замысле своего отца.[47]

Лаван пытался оправдать свой поступок обычаями того времени, согласно которым первой надо было отдавать замуж старшую дочь. По завершении недельного брачного пира он намеревался отдать Иакову также и Рахиль, но только в том случае, если Иаков согласится отработать еще семь лет. Так как брак с Лией уже совершен, и Иаков спал с ней, то он не мог отдать ее обратно отцу, ибо это было злом как с нравственной, так и с юридической стороны (29:26-27).

Лаван сдержал слово и отдал младшую дочь своему племяннику. Брак не был счастливым для Лии, так как Иаков больше любил Рахиль, а не ее. Это и не удивительно, учитывая обстоятельства их брака. Будучи обманутым, Иаков сдержал слово и отработал еще семь лет на Лавана (29:28-30).

РОСТ СЕМЬИ
Бытие 29:31—30:24

Бог призрел на Лию, потому что она не была любима мужем. Он послал ей детей, сделав бездетной Рахиль. Своего первенца Лия назвала Рувимом, что на еврейском языке созвучно фразе «он увидел мое страдание». Она ожидала, хоть и напрасно, что появление наследника мужского пола приведет к тому, что муж полюбит ее.

Необходимо сказать об именах, которые давали своим сыновьям Лия и Рахиль. Что верно для Рувима, также верно для других имен, упоминаемых в этой главе. Выбор имени определялся похожим звучанием, а не этимологией слов. Следующие далее пояснения значений имен следует понимать в свете этого принципа.

Лия восприняла рождение второго сына как Божий ответ на свое горе, так как была нелюбима. Она назвала его Симеоном, что означает: «тот, кто слышит». Когда родился третий сын, то Лия подумала, что, может, он привлечет к ней Иакова. Она назвала его Левием: «прилепившийся». С рождением четвертого сына Лия, похоже, приняла реальность такой, какая она есть: рождение сыновей не изменит отношения Иакова к ней. Так что в этот раз Лия просто благодарит Бога за успешные роды. Она называет сына Иудой, что значит «хвала». Затем она перестала рожать (29:33-35). Два наиболее важных установления Ветхого Завета берут свое начало в нежеланном браке. От Иуды пошла царская линия, а от Левия — линия священства.

Рахиль стала завидовать своей сестре. Вопреки здравому смыслу в своем бесплодии она винила Иакова: «Дай мне детей, а если не так, я умираю!» Это разгневало Иакова. Детей посылает Бог. Как она могла возлагать на него вину за свое бесплодие? (30:1-2).

Рахиль прибегла к схеме, которой в свое время воспользовалась Сарра, также страдавшая от бесплодия. Рахиль отдала Иакову свою служанку Валлу, чтобы та родила детей «на колени» ее. Очевидно, Рахиль намеревалась присутствовать при родах своей служанки. Она надеялась, что хоть так, через Валлу, сможет «иметь детей». Она использует то же самое выражение, что произнесла Сарра в подобной ситуации (ср. 16:2).

Иаков молча согласился, и этот план сработал. Достаточно быстро, друг за другом, у Валлы родились двое сыновей. Рахиль взяла на себя роль матери и сама дала им имена. Первого она назвала Даном («восстановитель»), потому что в нем она видела Божье одобрение ее замысла. Второго сына от Валлы она назвала Неффалимом («моя борьба»). Рахиль думала, что благодаря своем плану она вышла победительницей в личном противостоянии с Лией (30:3-8).

Лия решила быть впереди своей сестры по количеству детей, рожденных от Иакова. Она поступила так же, как и Рахиль, и дала Иакову свою служанку Зелфу. Зелфа родила одного за другим двух сыновей: Гада («прибавление») и Асира («счастье») (30:9-13).

О постоянных раздорах в семье Иакова можно судить по эпизоду с мандрагорами. Во время жатвы пшеницы (май/июнь) маленький Рувим принес своей маме с поля подарок: мандрагоровые яблоки. Это были желтые ягоды мандрагорового дерева, которые иногда называли яблоками любви. Считалось, что они возбуждают желание и способствуют рождаемости и плодовитости.

Рахиль попросила Лию поделиться с ней мандрагорами, но у Лии было не то настроение, чтобы делиться со своей соперницей. Рахили пришлось уступить право той ночи в обмен на мандрагоры. Сестры были вынуждены покупать и продавать право провести ночь со своим мужем — это совсем нерадостное откровение. Бог показал через эту историю всем евреям, считающим себя праведными благодаря принадлежности к избранному народу, что двенадцать колен Израиля появились в обстановке зависти и соперничества.

Лия встретила Иакова, возвращающегося с поля. Она объявила ему, что приобрела право на ночь с ним за мандрагоры. Не желая усиливать раздор в семье, Иаков провел эту ночь с Лией (30:16).

Как бы в укор за использование мандрагоровых яблок как волшебного снадобья, Бог открыл утробу Лии, а Рахили так и не давал детей. Лия родила еще двух сыновей Иакову: Иссахара («награда») и Завулона («почет»). Родив Иакову шестерых детей, Лия ожидала, что Иаков начнет относиться к ней с надлежащим почтением. Спустя некоторое время Лия родила Иакову дочь Дину, наиболее известную из дочерей Иакова (30:17-21).

Осознав, что яблоки не помогают, Рахиль со слезами обратилась к Богу, прося детей. Наконец, Бог вспомнил Рахиль, и она родила своего первого сына. Она восхваляла Бога, снявшего с нее позор бесплодия. В той земле на бездетных женщин смотрели с большим презрением. Рахиль назвала сына Иосифом, что означало «да прибавит Он». Его имя было молитвой о том, чтобы она смогла родить и другого сына (30:22-24).

ПРИОБРЕТЕНИЕ СОСТОЯНИЯ
Бытие 30:25-43

Отработав положенные четырнадцать лет на Лавана, Иаков объявил, что возвращается на родину. Лаван был благословен все те годы, когда Иаков служил ему, и он приметил, что это благословение сошло на него из-за присутствия в доме его зятя. Лаван упросил Иакова остаться на него работать и предложил Иакову самому установить размер приемлемой для него заработной платы. Иаков понимал, насколько ценным оказался для Лавана, но не приписывал себе почестей. Он указал, что благословения приходят от Господа. Потратив столько лет на умножение богатства Лавана, Иаков сам ничего не имел, и это его беспокоило (30:25-30).

Иаков не назвал Лавану фиксированной заработной платы. Он предложил другой способ оплаты. Лавану надлежало отдать Иакову всех овец с крапинами и с пятнами, черных овец, а также коз с пятнами и с крапинами. Овцы

в той земле в основном были белыми, а козы однотонными темными. Понимая, как мало таких животных, которых попросил Иаков, Лаван быстро согласился на предложение Иакова, думая, что зять сильно ошибся.

Даже теперь Лаван не доверял Иакову. Он отделил из стада помеченных животных и повелел увести их на три дня пути от собственного стада. Он не хотел, чтобы они смешались с его животными и передали потомству свои пятна и крапины (30:31-36).

Иаков придумал способ, как сделать так, чтобы от не имевших пятен животных рождались животные с пятнами и крапинами. Этот способ состоял из трех пунктов. Во-первых, Иаков убрал часть коры с прутьев, сделав на них полосы. Затем эти прутья он положил у корыта с водою так, чтобы животные видели прутья во время спаривания. Вид полосатых прутьев запускал какой-то неизвестный механизм, благодаря чему родившееся потомство было с пятнами или с крапинами. Аалдерс утверждает, что это метод широко известен среди животноводов и дает различные результаты[48]. Другие принимают это как следствие суеверия Иакова[49]. Во-вторых, Иаков старался как можно раньше отделять родившихся ягнят с пятнами и крапинами от их матерей. Затем он спаривал их, что повышало вероятность рождения потомства с пятнами. В-третьих, Иаков использовал свой метод только в том случае, если животные были здоровы. Таким образом, Иаков добивался не только увеличения численности личного стада, но и повышения его качества.

Так Иаков разбогател. У него было множество мелкого и крупного скота, рабынь и рабов. Он полностью выполнил условия соглашения с Лаваном. Но его методы не были абсолютно безупречными с нравственной точки зрения. Иаков опять вернулся к своим интригам.

ОТЪЕЗД ИЗ ХАРРАНА
Бытие 31:1-21

Отработав в Паддан-Араме двадцать лет, Иаков уже был готов к тому, чтобы отправиться назад, на родину в Ханаан. К тому времени ему уже было девяносто семь лет. У него было одиннадцать сыновей, по крайней мере, одна дочь, две жены, две наложницы и множество крупного и мелкого скота.

Такое его решение было вызвано несколькими факторами. Сыновья Лавана стали жаловаться отцу, что Иакову отошло почти все их богатство. Поддавшись влиянию сыновей, изменил свое отношение к Иакову и Лаван. Напряжение между ними росло. В такой момент Бог является во сне Иакову и показывает ему, что своим богатством он обязан не собственной особой

мудрости и сообразительности, но Божьему благорасположению. Бог напомнил Иакову про Вефиль и повелел вернуться в Ханаан (31:1-3, 10-13).

Собираясь в путь, Иаков столкнулся с первым препятствием: необходимо было убедить жен уехать из Харрана. Он позвал их в поле, где мог поговорить с ними наедине. Иаков рассказал, насколько его огорчает, как обращается с ним работодатель. Лаван десять раз менял условия оплаты труда. О сне Иаков женам тоже рассказал (31:4-13).

Жены ответили Иакову пониманием. Отец относился к ним как к чужестранкам. Лаван расточал богатство, приобретенное потом Иакова, когда тот отрабатывал за своих жен. Большая часть из имения отца уже принадлежала им. Они призвали мужа поступить так, как повелел Бог (31:14-16).

Когда Иаков покидал Харран, Лавана не было дома. Он ушел стричь овец. Рахиль, воспользовавшись отсутствием отца, похитила его богов. Тот, кто владел этими статуэтками, по законам того времени имел полное право на получение наследства[50]. Иаков посадил своих жен и детей на верблюдов, а сам погнал стада впереди каравана. Больше всего он хотел встретиться со своим любимым отцом. Переправившись через реку Евфрат, небольшой караван продолжил свой поспешный путь к горе Галаад (31:17-21).

ВСТУПЛЕНИЕ В ЗАВЕТ
Бытие 31:22-55

На третий день Лаван узнал, что Иаков ушел в Ханаан, и отправился за ним в погоню. После нескольких дней преследования он догнал зятя на горе Галаад. Очевидно, намерения его не были мирными. Но Бог явился Лавану во сне и предупредил, чтобы тот никоим образом не препятствовал Иакову продолжать путь (31:22-24).

Лаван обратился к Иакову с помпезной речью. Он обвинил его в похищении его дочерей, в том, что Иаков лишил его возможности устроить соответствующие проводы любимых им людей, и в том, что Иаков похитил его богов (31:25-30).

Ответ Иакова Лавану был жестким. По законам того времени зять должен был отдать все, если решился оставить дом тестя. Иаков испугался, что Лаван заберет у него жен. Он предложил Лавану обыскать весь караван. Тот, у кого найдут терафимов, должен быть казнен. Иаков не знал, что украла богов Рахиль (31:31-32).

Лаван обыскал караван. Рахили удалось спрятать богов под сиденьем верблюда. Она извинилась перед отцом, что не может встать, так как у нее было обыкновенное женское (31:33-35).

Лаван вынужден был прекратить свои поиски, так ничего и не найдя. Это придало Иакову уверенности, и он обратился к Лавану с речью. Он объявил о том, что не видит за собой никакой вины. Лаван не мог привести ни одного условия соглашения между ними, которое Иаков бы нарушил. Он усердно трудился, и много перенес под начальством Лавана. И все же Лаван желал оставить его ни с чем, десять раз меняя условия оплаты труда. Только благодаря вмешательству Бога Авраама и страха Исаака, Иаков мог выйти из Харрана с каким-либо имуществом.

Лаван ответил в том же духе. Он считал, что все, с чем отправился в путь Иаков, было его собственностью, но решил не отстаивать свои права. Руки его были связаны Божьим предупреждением. Поэтому он предложил Иакову вступить в завет. Из груды камней был сделан памятник, который стал символом заключенного завета. Лаван дал тому месту арамейское название Иегар-Сагадуфа («груда-свидетель»), а Иаков — еврейское: Галаад, что означало то же самое.

Это место также называлось Мицпа («сторожевая башня»). Лаван призвал Бога в свидетели завета. Иаков не должен был брать других жен, и не должен был пытаться возвратиться в Харран. Лаван дал клятву, что не перейдет это место с намерением причинить Иакову зло. Бог Авраамов и Бог Нахоров будет следить за выполнением этого завета, «надзирая» за Иаковом и Лаваном. Лаван не доверял Иакову, так же как и Иаков не доверял Лавану (31:48-50).

Иаков согласился на предложенные Лаваном условия. Он принес жертву на горе как печать завета, и приготовил из нее блюдо, которое раздал всем. Рано утром на следующий день Лаван попрощался со своими дочерьми и внуками и отправился в Харран (31:51-55).

СЕМНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ВОЗВРАЩЕНИЕ В ВЕФИЛЬ
Бытие 32—36

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать необходимость возвращения в Вефиль.

ТЕМА ГЛАВЫ: Послушание — ключ к духовному становлению.

В возрасте девяноста семи лет Иаков покидает Харран и возвращается в земли Ханаана. В 31—36 главах Книги Бытие описан период времени в одиннадцать лет. За эти годы Иаков сильно изменился. Перемены начались у реки Иавок и достигли своего апогея по его возвращении в Вефиль (35:1-15). Возвращение Иакова в землю обетованную проходило в три этапа. И на каждом из них Иакова ожидали чрезвычайные трудности и смертельные опасности.

ТЯГОСТНЫЕ ВСТРЕЧИ
Бытие 32:1—33:17

На пути в Ханаан Иакова ждали три непростые встречи: (1) с Ангелами Божьими, (2) с самим Господом и (3) с братом Исавом.

А. Встреча с Ангелами (Быт. 32:1-23)

Когда Иаков пересекал границу земли обетованной, его встретили Ангелы Божьи. Эта встреча должна была напомнить Иакову о Божьей заботе,

а также о Вефиле. Иаков назвал это место Маханаим, что означает «двойной стан», подразумевая свой стан и стан Ангелов (32:1-2).

Ободрившись после встречи с Ангелами, Иаков послал перед собою вестников к когда-то враждебно настроенному против него брату. К тому времени Исав уже жил к югу от Мертвого моря в земле Сеир. Иаков намеревался вернуть расположение брата. Для этого он обратился к нему, (1) показывая смирение («раб твой»), (2) указывая, что он теперь стал состоятельным, ни в чем не нуждающимся человеком. Однако посланник, вернувшись, сообщил, что Исав идет навстречу, и с ним четыреста человек. Иаков сильно испугался (32:3-6).

Иаков предполагал наихудший сценарий дальнейших событий и стал готовиться к нападению, предприняв следующее: (1) во-первых, он разделил всех идущих с ним людей и весь свой скот на две группы, полагая, что если Исав нападет на одну из них, то другой, возможно, удастся спастись. (2) Во-вторых, он обратился к Богу с молитвой. В ней Иаков благодарил Бога за те великие благословения, которые он уже испытал в своей жизни. Также Иаков напомнил Богу про данные ему обетования и просил сохранить его от руки брата. (3) В-третьих, Иаков приготовил для брата множество даров, которыми надеялся умилостивить его. По приближении к стану Иакова, Исава должны были по очереди встречать рабы Иакова, каждый со своим даром: козами, овцами, верблюдами и другими животными. Иаков надеялся, что все эти дары переменят намерения Исава, и тот встретит его с миром. (4) В-четвертых, Иаков помог своей семье переправиться вброд через Иавок. Этот поток был шириной около 90 метров и глубиной по бедро. Он посчитал, что ночная переправа безопасней возможного нападения Исава во время дневной (32:7-23).

Б. Встреча с Господом (Быт. 32:24-32)

Переправив всех бывших с ним через реку, Иаков остался на северном берегу реки один. Возможно, он хотел побыть наедине с собой, чтобы излить свое сердце Богу. И там, в темноте ночи, Сам Господь явился ему в образе человека. «Некто», встретившийся с ним, был ни кем иным, как Ангелом Господним, который ранее являлся Агари и Аврааму. В начале Иаков мог подумать, что это Исав или кто-то из посланных им людей. Сейчас достаточно трудно полностью восстановить все детали той давней истории. Но очевидно одно — между Иаковом и встретившимся с ним неизвестным завязалась схватка. Борьба проходила в три этапа.

1. Почти всю ночь борьба шла на равных. Уайтлоу замечает, что Ангел, обладая сверхъестественной силой, мог легко побороть Иакова. Некоторые богословы считают, что борьба была только духовной. Ангел призывал Иакова подчинить всего себя Господу, пытался смирить его.

2. Затем Ангел прибегнул к сверхъестественным возможностям. Он коснулся сустава бедра Иакова и вывихнул его. Иакова пронзила страшная боль, но, несмотря на это, он не сдавался. Все же в тот момент он осознал, что боролся он не с простым смертным. Неизвестно, была ли эта травма временной или осталась у Иакова надолго.

3. При приближении рассвета Ангел стал просить Иакова отпустить его. Причина этой просьбы заключалась в том, что для Иакова было опасно видеть лицо Ангела (см. Исх. 33:20). Иаков, однако, отказался отпускать соперника, пока тот не благословит его. Возможно, Иаков боялся, что своим упрямым сопротивлением рассердил Ангела. Он тогда уже осознавал, что Ангел мог, и, наверное, должен был, победить в этой схватке. И это было первым признаком начавшегося преображения в душе Иакова. Он перехитрил и победил Исава, Исаака и Лавана. Теперь же он встретил превосходящего его по силе соперника, и сам стал жертвой.

Иаков стал горячо молиться, не в силах сдержать слез (Ос. 12:4). Но Ангел уже достиг своей цели. Иаков просил у него *духовных* сил, чтобы смело пройти через опасности, которые сулил следующий день. Это было вторым признаком преображения — всепоглощающая жажда Бога. Более всего Иаков желал Божьего благословения.

Ангел попросил Иакова вновь произнести свое имя. Когда Иаков это сделал, то признался, что был интриганом и грешником. «Иаков» — это то, *чем* он был и *кем* он был. Признание собственного недостоинства — это третье проявление начавшегося в нем преображения.

Эта встреча с Ангелом принесла Иакову четыре положительных результата: (1) Ангел дал Иакову («обманщик») новое имя: Израиль, «тот, кто боролся с Богом». Это имя указывало на новый, духовный характер Иакова. (2) Он получил новое благословение. Когда Иаков спросил имя своего соперника, Ангел не дал ответа. Было очевидно, кем он был. Он благословил Иакова, и на этом их встреча закончилась. (3) У Иакова теперь было новое свидетельство. Он назвал место небесной встречи Пенуэл, «лицо Бога». Он знал, что в ту длинную ночь столкнулся лицом к лицу с Самим Богом. (4) Он остался жив и увидел новый день. Иаков увидел Бога, но его жизнь была сохранена. Тот рассвет для него был особенным. Он стал началом его новой жизни — жизни хождения с Богом.

Иаков получил физическое напоминание о собственной слабости. *Хромая*, он уходил из Пенуэла навстречу своему брату. Рассказчик заканчивает эту необыкновенную историю замечанием о том, что израильтяне с тех пор не едят жилы, которые находятся на суставе бедра. Этот обычай призван напоминать о хромоте Иакова, полученной им, когда он боролся с Ангелом Господним.

В. Встреча с Исавом (Быт. 33:1-16)

Узнав о приближении Исава с четырьмя сотнями человек, Иаков приготовил к встрече свою семью. Впереди стана он поставил наложниц с детьми, затем Лию с ее детьми, и, наконец, Рахиль и Иосифа. Так он планировал представить свою семью Исаву, в обратном порядке важности. Сам Иаков шел впереди всей своей семьи. Теперь он полон смелости, что также свидетельствует о произошедших в нем переменах. Приближаясь к брату, он семь раз поклонился до земли, согласно обычаю, упоминаемому в письменах древнего мира. Иаков показывает не присущее ему ранее смирение, что вновь указывает на случившиеся с ним перемены (33:1-3).

Исав не старался показать свое почтение какими-то надутыми обрядами, он просто побежал на встречу Иакову, обнял и поцеловал его. Оба брата не могли сдержать слез. Исав удивился, увидев семью Иакова, и с нетерпением ждал встречи с ней. По очереди подошли к Исаву все жены и наложницы и поклонились ему (33:4-7).

После знакомства Исав спросил о тех стадах животных, которые он встретил на пути к Иакову. Иаков объяснил, что это были его дары брату. Преображенный Иаков проявлял неведомую для него ранее щедрость. Исав был достаточно богат и не нуждался в том, что предлагал брат. Иаков все же настоял, потому что их мирное воссоединение нельзя было оставить без даров. Видеть лицо Исава для Иакова было то же, что видеть лицо Бога! В конце концов, Исав согласился принять эти дары (33:8-11).

Затем Исав предложил сопровождать Иакова в оставшемся пути. Иаков отклонил его предложение, сославшись на то, что не сможет быстро продолжать путь из-за женщин и детей. Он призвал брата пойти впереди и вновь встретиться в земле Сеир. Исав, согласившись, предложил оставить нескольких своих людей в помощь Иакову. Иаков опять отказался, сказав, что самым главным для него было получить благорасположение брата, и Исав отправился в Сеир. В Книге Бытие не оставлено записи о посещении Иаковом Сеира (33:12-20).

ТЯГОСТНЫЕ ПЕРЕЖИВАНИЯ
Бытие 33:17—35:29

На пути Иакова в Ханаан можно отметить пять мест, в каждом из которых его ждали сложные испытания.

А. Временная остановка (Быт. 33:17)

На какое-то время — возможно даже, на девять лет — Иаков остановился, совсем немного не дойдя до Ханаана. У реки Иавок он построил себе дом, а для скота сделал шалаши. Это место он назвал Сокхоф, что означает «шалаши».

Б. Трагическое происшествие (Быт. 33:18—34:31)

В конце концов Иаков пересек Иордан, вошел в Ханаан и расположил свой стан вблизи Сихема. Очевидно, Иаков намеревался прожить там какое-то время, иначе он не стал бы покупать часть поля за сто монет. Что это были за денежные единицы, не уточняется. Также он построил там жертвенник и назвал его *'et 'elohe yisra'el*, что значит: «Могуч Бог Израилев» (33:18-20).

В это время Дина, дочь Иакова, будучи в подростковом возрасте, ослушалась своих родителей. Она пошла в гости к язычницам, жившим в той земле. В то время женщина без сопровождения мужчины легко могла стать объектом нападок со стороны мужчин. Сихем, сын городского начальника евеев, изнасиловал Дину. После этого он полюбил свою жертву и «утешил» ее, сделав предложение выйти за него замуж. Затем он обратился к отцу, чтобы тот начал готовиться к свадьбе (34:1-4).

Иаков не знал о том, что случилось с Диной, пока его сыновья не пришли с поля. Каким-то образом они узнали о том, что произошло, и поспешили домой. Они были опечалены и рассержены тем, что случилось с их сестрой. Еммор предложил Иакову породнилась с евеями. Его довод заключался в следующем: этот брак позволит приобрести землю, на которой они остановились (34:5-10).

Сихем не остался в стороне и предложил заплатить любой выкуп, какой только бы назвал Иаков со своими сыновьями. Сыновья же Иакова пошли на обман, заявив, что не допустят, чтобы их сестра вышла замуж за необрезанного. Брак может состояться только в том случае, если все мужчины в Сихеме будут обрезаны (34:11-17).

На публичном собрании у городских ворот Еммор и Сихем смогли уговорить евеев пройти через обряд обрезания. Они убедили их, что родство с семьей Иакова будет им только во благо, ведь тогда они смогут иметь часть в богатстве Иакова (34:18-24).

Спустя три дня, когда все мужчины были слабы и мучились от боли, вызванной обрезанием, Симеон и Левий напали на город и убили в нем всех мужчин. Они забрали Дину из дома Сихема. Затем другие братья вошли в город и полностью разграбили его. Они забрали все, что представляло хоть какую-то ценность, включая женщин и детей (34:25-29).

Наказание Иаковом своих сыновей ограничилось лишь небольшим порицанием. Его беспокоили не столько грехи его сыновей, сколько страх, что теперь все хананеи объединятся против него. В оправдание своего преступления сыновья заявили, что Сихем обошелся с их сестрой как с блудницей (34:30-31).

В. Божье явление (Быт. 35:1-15)

Бог обратился к Иакову с повелением отправиться в Вефиль. Там он должен был построить жертвенник Богу, Который явился ему на том месте много лет назад. Иаков понимал, что должен был совершить некоторые духовные

Таблица № 14

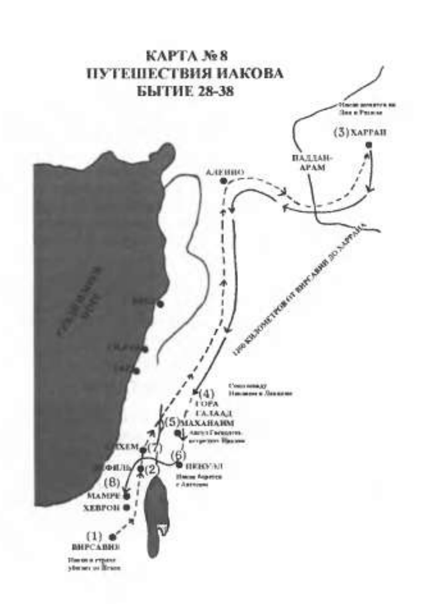
ЖИЗНЬ ИАКОВА «ХИТРЕЦ И СВЯТОЙ»			
В ВИРСАВИИ Быт. 25:19-28:9	В ПАДДАН-АРАМЕ Быт. 28:10–31:55	В ХАНААНЕ Быт. 32:1–45:28	В ГЕСЕМЕ Быт. 46:1–49:33
С родителями	С родственниками жен	С сыновьями	С внуками
От рождения до 77 (77 лет)	Возраст 77–97 (20 лет)	Возраст 97–130 (33 года)	Возраст 130–147 (17 лет)
Соперник: Исав	Соперник: Лаван	Соперник: Сыновья	Нет соперника
Приобретения: Первородство и благословение	Приобретения: Жены и богатство	Потери: Жены и дети	Возвращение: Семья
ПОЛУЧЕНИЕ БЛАГОСЛОВЕНИЯ	НАКОПЛЕНИЕ БОГАТСТВА	ПЕРЕЖИВАНИЕ СКОРБЕЙ	УТЕШЕНИЕ

приготовления, прежде чем ступить на ту священную землю. Он призвал своих домашних уничтожить всех чужих богов, очиститься и сменить свои одежды. Его семья подчинилась. Иаков закопал все, что было связано с языческим поклонением под дубом близ Сихема. Бог остался верен Своему слову и возвратил Иакова в Вефиль, так как ужас охватил хананеев, и они боялись напасть на Иакова (35:2-5).

В Вефиле Иаков построил жертвенник, который назвал *'el beth'el*, что значит «Бог Вефиля». Радость безопасного возвращения в Вефиль была омрачена смертью Деворы, кормилицы Ревекки. Она была погребена на том же месте, под дубом (35:6-8). Возможно, после смерти Ревекки, Девора пришла в стан Иакова и жила в его семье.

В Вефиле Бог вновь явился Иакову. На этот раз Он подтвердил то обетование, которое было дано Иакову на этом же месте много лет тому назад. Если внимательно посмотреть на это откровение и его последствия, то можно увидеть, что ключевым словом здесь будет *обновление*.

В Вефиле Бог еще раз повторил, что новое имя Иакова — Израиль. Когда это имя было ему дано в Пенуэле, Иаков был один; здесь же с ним была вся его семья. Бог повторил, что от Иакова произойдет множество народов и царей. Также было повторено обещание, что однажды эта земля будет принадлежать потомкам Иакова. Иаков вновь поставил на том месте памятник и возлил на него елей, как и в первый раз, когда являлся ему Господь. Патриарх подтвердил название, данное ранее этому месту. Он публично назвал его Вефиль — «дом Божий» (35:10-15).


КАРТА № 8
ПУТЕШЕСТВИЯ ИАКОВА
БЫТИЕ 28-38
(3) ХАРРАН
ПАДДАН-
АРАМ
АЛЕППО
(4)
ГОРА
ГАЛААД
(5) МАХАНАИМ
(7)
(6)
ПЕНУЭЛ
(2)
(8)
МАМРЕ
ХЕВРОН
(1)
ВИРСАВИЯ

Г. Потери Иакова (Быт. 35:16-22)

Пробыв в Вефиле некоторое время, Иаков вновь отправился в путь. Рахиль к тому моменту уже была беременна вторым ребенком. Недалеко от Ефрафы (позднее ставшего Вифлеемом) у Рахили начались схватки. Роды оказались слишком тяжелыми. Перед своим предсмертным вздохом она успела назвать появившегося на свет сына. Рахиль назвала его Бенони, что означает «сын моей скорби». Но Иаков, движимый любовью к младенцу, дал ему другое имя: Вениамин, что означает «сын правой руки».

Иаков потерял любимую жену около Ефрафы. Вскоре после этого около Гадера он потерял и своего первенца Рувима. Когда он жил в той земле, Рувим пошел и переспал с Валлой, наложницей своего отца. Израиль, он же Иаков, узнал об этом, но ничего в тот момент не предпринял, никак не наказал сына. Автор Книги Паралипоменон так описал это событие: «Когда осквернил он постель отца своего, первенство его отдано сыновьям Иосифа, сына Израилева» (1 Пар. 5:1). Жизнь Рувима можно охарактеризовать: (1) огромными ожиданиями (29:32), (2) огромными привилегиями (49:3), (3) огромным грехом (35:22) и (4) огромной потерей (1 Пар. 5:1).

Д. Встреча с отцом (Быт. 35:27-28)

Наконец, Иаков возвратился к своему отцу, который жил у Мамре, рядом с Хевроном. Вместе они прожили, по меньшей мере, двенадцать лет. Исааку было сто восемьдесят лет, когда он приложился к народу своему. Иакову и Исаву было тогда по сто двадцать лет. Братья вместе похоронили отца.

ПРИМЕЧАНИЕ К 36 ГЛАВЕ

В гл. 36 очень подробно описывается потомство Исава от трех его жен. Зачем автору нужно было вдаваться в такие детали генеалогической линии, стоящей в стороне от линии завета? Ответ на этот вопрос, похоже, кроется в ст. 31. Иакову было обещано, что от него произойдут цари (35:11). Когда Моисей писал Книгу Бытие, потомки Исава уже стали могучим народом, однако Израиль был еще далек от обещанного могущества. Относительно медленный политический рост Израиля был испытанием веры евреев на протяжении многих столетий. Также Бог дал обещания и Исаву (27:39), и эта глава служит подтверждением того, что Бог верен Своему слову!

ВОСЕМНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ИЗО РВА ВО ДВОРЕЦ
Бытие 37:1—45:24

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Божьи намерения выше намерений грешных людей.

ТЕМА ГЛАВЫ: Божье провидение.

Иосиф родился, когда Иакову был уже девяносто один год. В семнадцать лет Иосиф был продан в рабство в Египет. Мы уже знаем, что Исаак умер, когда Иакову было сто давдцать лет. Значит он был еще жив, когда Иосиф оказался в рабстве. Посему упоминание о смерти Исаака в гл. 35 вырвано из хронологического порядка. В этой главе рассмотрен период в двадцать два года, с того времени, когда Иосифу было семнадцать, до его тридцать девятого года жизни.

Леопольд отметил, что здесь, как нигде в библейской истории, видно божественное провидение[51]. В жизни Иосифа оно проявилось в четырех ситуациях.

ЛЮБИМЫЙ СЫН
Бытие 37:1-36

Иосиф, сын от любимой жены, был любимчиком Иакова. Он появился на свет, когда Иаков был уже в преклонном возрасте. И говоря о жизни Иосифа

под отеческим кровом, мы можем выделить два момента: братья (1) завидовали ему и (2) были враждебно к нему настроены.

А. Предмет зависти братьев (Быт. 37:1-11)

Даже в семьях верующих людей бывают проблемы. Неразумное поведение как Иосифа, так и Иакова, привело к тому, что у других сыновей в семье появилось опасное чувство ревности и зависти к Иосифу. Автор раскрывает нам три причины, вызвавшие такие чувства у братьев Иосифа. Во-первых, Иаков сшил для Иосифа разноцветную одежду, которая постоянно напоминала окружающим о его исключительности. Братья так возненавидели Иосифа, что даже не желали с ним разговаривать. Ябедничество Иосифа на своих братьев также подливало масла в огонь и в без того непростых семейных отношениях (37:1-4).

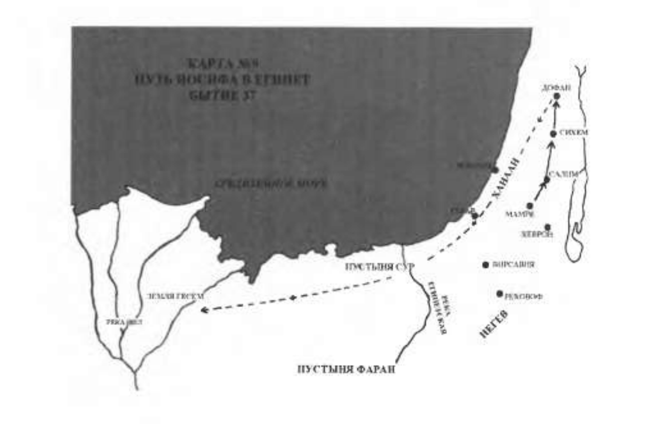
Более того, Иосиф связал два своих сна с братьями, что вызвало у них еще большую ненависть. События первого сна происходили на поле. Сноп Иосифа стоял прямо, в то время как снопы его братьев выстроились вокруг него и поклонились ему. В другом сне Иосифу поклонились солнце, луна и одиннадцать звезд. Толкование этого сна привело братьев в бешенство. Даже Иаков подверг второй сон сомнению. Неужели мать и отец поклонятся перед сыном? В тексте нет указаний на то, что хоть один из этих снов был Божьим откровением (37:5-11).

Б. Жертва враждебности братьев (Быт. 37:12-36)

Иаков отправил Иосифа посмотреть, все ли хорошо с его братьями. Они пасли скот недалеко от Сихема, в нескольких километрах от Хеврона. Не найдя братьев в городе, Иосиф отправился на поиски по пастбищам. Встретившийся ему человек указал дальше на север, в место Дофан (37:12-17).

Когда братья увидели приближающегося Иосифа, то задумали его убить. Раз и навсегда они бы избавились от этого сновидца. Рувим же вступился за Иосифа, призвав братьев не проливать кровь Иосифа, а вместо этого бросить его в ров и оставить там. Предлагая такой вид расправы, Рувим надеялся прийти через какое-то время и освободить Иосифа (37:18-22).

С Иосифа сняли его разноцветную одежду и бросили его в ров. Там он громко молил о помощи, а братья, прекрасно все слыша, сели есть. Во время обеда они увидели купеческий караван мадианитян, направлявшийся в Египет. Таких купцов обычно называли «измаильтянами» независимо от их этнической принадлежности. В Книге Судей 8:22-24 не делается различия между мадианитянами и измаильтянами. В древнем мире нередко один и тот же народ называли по-разному. Идея продать Иосифа пришла Иуде. Вместо того чтобы


КАРТА
ПУТЬ ИОСИФА В ЕГИПЕТ
БЫТИЕ 37
СРЕДИЗЕМНОЕ МОРЕ
ДОФАН
СИХЕМ
САЛИМ
МАМРЕ
ХЕВРОН
ХАНААН
ВИРСАВИЯ
РЕХОВОФ
НЕГЕВ
ПУСТЫНЯ СУР
РЕКА ЕГИПЕТСКАЯ
ПУСТЫНЯ ФАРАН
ЗЕМЛЯ ГЕСЕМ
РЕКА НИЛ

убить своего брата, «свою плоть», он предложил продать его и выручить за это какие-то деньги. Братья вытащили Иосифа изо рва и продали его купцам за двадцать серебренников. Так Иосиф оказался на пути в Египет (37:23-28).

Рувим был сражен, когда, возвратившись, узнал о продаже Иосифа. Что он скажет отцу? Чтобы скрыть преступление, была придумана история с хищным зверем. Братья закололи козла, разорвали одежду Иосифа и выпачкали ее кровью животного. Затем они принесли окровавленную одежду Иакову на опознание. Иаков, увидев кровь, решил, что, верно, Иосиф был растерзан диким зверем. Братья ничего другого ему не сказали. Горе Иакова было огромным. Многие дни он оплакивал сына и не принимал утешения. Он был готов оплакивать сына до дня своей смерти (37:29-35).

Мадианитяне по прибытии в Египет продали Иосифа одному из начальников при дворе фараона по имени Потифар. Божьим провидением Иосиф был спасен от верной смерти и оказался в стратегически важном месте в Египте (37:36).

ПАДШИЙ БРАТ
Бытие 38:1-30

В 38 главе Книги Бытие показана слабость духовных устоев Иуды, наилучшего из оставшихся у Иакова сыновей. Он *ушел* от своих братьев. Была ли семья на грани распада? Взяв в жены хананеянку, он тем самым нарушил важный запрет в семье завета. От этого брака у Иуды родилось трое сыновей. Нечестие Ира, первенца Иуды, было настолько велико в очах Бога, что Он забрал его жизнь. Следуя обычаю, по которому вдова должна была выйти замуж за брата своего мужа (левират), Онан взял в жены вдову своего умершего брата. Однако он не желал брать на себя ответственность за продолжение рода своего брата. Бог умертвил и его (38:1-10).

Иуда не выдавал третьего сына за вдову, оправдывая свое решение его молодостью. Но Фамарь (так звали вдову) придумала, как восстановить семя умершему мужу. Она сняла с себя одежды вдовы, спрятала лицо под покрывалом и села у ворот Енаима, где ее свекор должен был стричь овец. Согласно древнему закону ответственность за восстановление семени могла быть возложена на свекра, если в его семье не осталось сыновей. Так что Фамарь намеревалась воспользоваться своим законным правом (38:11-14).

Проходивший мимо Иуда принял Фамарь за блудницу и пошел вслед за ней. В качестве оплаты он пообещал ей козленка из стада. Вместо залога она потребовала у него печать и трость. По прошествии времени Иуда послал ей козленка через своего друга одолламитянина. Но Фамарь уже жила

в доме отца и опять носила одежды вдовства. Расспросы о блуднице, которая сидела на том месте, ни к чему не привели (38:15-23).

Когда Иуда узнал, что Фамарь беременна, он приказал ее сжечь заживо. В его глазах Фамарь изменила его третьему сыну, а наказанием за неверность была смерть. Однако он переменил свое решение, когда опознал свои печать и трость. Иуда объявил Фамарь праведней его самого. Больше Иуда не входил к Фамари, чтобы спать с ней. Когда пришло время, у нее родилось двое сыновей (38:24-30). Она — одна из трех женщин, которые упоминаются в родословии Иисуса (Мф. 1:3).

Какую же цель преследовал автор в 38 главе Книги Бытие? В ней подчеркивается контраст между безнравственностью братьев Иосифа и высокими стандартами самого Иосифа, о чем можно будет судить из следующей главы. Но, что более важно, эта глава показывает, почему было необходимо переселить семью завета из Ханаана. Она погрязала в ханаанской языческой культуре. Переселение в Египет — это Божий предопределенный замысел, цель которого состояла в сохранении чистоты избранного народа. Египтяне с презрением относились к пастухам, так что семья Иакова там оказалась в относительной безопасности от развращающего влияния окружавшего их идолопоклонства.

ВЕРНЫЙ РАБ
Бытие 39:1-20

После мрачной истории греха Иуды в 39 главе продолжается светлая история Иосифа. Жизнь Иосифа состовляла череду возвышений и унижений. Его господин увидел, что в любое дело, за которое брался этот еврей, было обречено на успех. Шаг за шагом росло положение Иосифа в доме Потифара. В начале он был (1) личным рабом Потифара, затем был поставлен (2) начальником над всеми рабами в доме, пока, наконец, не стал (3) управляющим всем имением. Все, что было в доме Потифара, было вверено в его руки. И Господь благословлял дом Потифара, который всецело доверял Иосифу (39:1-6).

Но в доме Потифара Иосифа ожидало сильное искушение. Красивый юноша приглянулся жене Потифара. Она постоянно пыталась его соблазнить. Иосиф же был тверд и неприступен. Он привел ей две причины отказа: (1) он не мог предать доверявшего ему господина, и (2) он не мог согрешить против Бога. Несомненно, у него было правильное понимание целомудрия (39:7-10).

Иосиф оказался жертвой клеветы этой негодной женщины. Однажды, когда, кроме них, никого дома не было, она обняла его и просила с ней лечь. Иосиф

выбежал из комнаты, оставив одежду в ее руках. Взбешенная женщина стала кричать, показала одежду прибежавшим мужчинам и обвинила Иосифа в том, что он пытался ее изнасиловать. Ей удалось убедить Потифара в правдивости своих слов. Он отдал приказ бросить Иосифа в царскую тюрьму (39:11-20).

ЗАБЫТЫЙ РАБ
Бытие 39:21-40:23

Когда Иосиф был в тюрьме, о нем забыл его господин, но не Бог. Бог был с ним и там и благословлял его. Иосиф опять начал подниматься. Начальник темницы поставил Иосифа в ней распорядителем (39:21-23).

Так совпало, что в тюрьму одновременно были заключены два царедворца фараона. И в одну ночь им обоим приснились сны. На следующее утро Иосифу было достаточно лишь взглянуть на них, чтобы понять, что их что-то беспокоило. Он попросил их рассказать свои сны, потому что считал, что истолкование снов от Бога (40:1-8).

Сначала рассказал свой сон виночерпий. Во сне он видел три виноградных ветви и себя, берущего эти ветви и выжимающего сок из выросших на них ягодах в чашу фараона. На что Иосиф дал следующее истолкование: в течение трех дней виночерпий будет возвращен к своей должности. В ответ Иосиф попросил виночерпия упомянуть о нем фараону и рассказать о произошедшей с ним несправедливости, во-первых, о том, как он был насильно увезен из земли евреев, и, во-вторых, о том,как его осудили за насилие, которого он не совершал (40:9-15).

Второй заключенный, главный хлебодар фараона, ободренный благоприятным толкованием сна виночерпия, также рассказал свой сон. Во сне он видел на своей голове три корзины с хлебом, и птицы клевали хлеб из верхней корзины. Иосиф сказал ему, что в течение трех дней он будет повешен, и птицы будут клевать его плоть (40:16-19).

Через три дня был пир в честь дня рождения фараона, на котором вспомнил фараон о двоих слугах, бывших в тюрьме. Виночерпий был возвращен на свою должность, а хлебодар повешен. Несмотря на то, что виночерпий смог убедиться в сверхъестественной способности Иосифа толковать сны, он не вспомнил о нем, оказавшись при дворе фараона (40:20-23).

Невозможно точно установить, сколько времени Иосиф провел в тюрьме. До встречи в тюрьме с царедворцами фараона Иосиф мог пробыть там десять лет. До того же момента, когда виночерпий о нем все-таки вспомнил, прошло два года.

ИЗВЕСТНЫЙ ПРАВИТЕЛЬ
Бытие 41:1—45:24

В Быт. 41-45 забытый раб становится известным правителем. Эти пять глав можно разбить на следующие четыре части: (1) неожиданное продвижение, (2) волнительное посещение, (3) тщательное расследование и (4) радостное примирение.

А. Неожиданное продвижение (Быт. 41:1-57)

Фараону приснились два загадочных сна, которые его сильно беспокоили. В первом он увидел семь тучных коров, которые вышли из Нила и паслись в тростнике. За ними вышли семь тощих коров и съели тучных. Во втором сне семь хороших и тучных колосьев были поглощены семью тощими и иссушенными колосьями. Никто из египетских мудрецов не мог истолковать эти сны (41:1-8).

Возможно, разговор о снах фараона навеял виночерпию воспоминания о тюрьме и его собственном сне. Он пошел к фараону и рассказал ему о заключенном еврее, который в точности растолковал ему два сна. Фараон тут же послал за Иосифом, и его привели из темницы. Побритый, вымытый и в новых одеждах Иосиф предстал перед фараоном. Он заявил, что сам не обладает особыми способностями толковать сны, но заверил фараона, что Бог даст ему ответ, который он искал (41:9-16).

Фараон красочно описал свои сны Иосифу, который, не колеблясь ни минуты, объявил ему, что оба сна означают одно и то же. Египет ожидают семь лет изобилия, за которыми последуют семь лет свирепого голода. Два сна с одним значением лишь подчеркивают достоверность такого прогноза (41:17-32).

Не ожидая, когда его спросят, Иосиф предложил фараону стратегию, призванную помочь справиться с надвигающимися голодными годами. Фараон должен наделить властью мудрого человека, который бы надзирал над сбором в хранилища пятой части урожая во время семи лет изобилия. Эти запасы не дадут народу умереть во время последующего голода. Фараону понравилось такое предложение, и на место возможного управляющего он поставил самого Иосифа (41:33-40).

Так Иосиф был возвышен до второго человека во всем Египте, уступающего во власти только фараону. Фараон дал ему свой перстень, золотую цепь, виссонные одежды и личную колесницу в качестве символов его полномочий. Везде, куда бы Иосиф ни пошел, фараон повелел гонцам готовить для него путь, призывая народ к повиновению Иосифу. Фараон также дал ему египетское имя (Цафнаф-панеах) и дал ему жену (Асенефу), происходившую

из одной из самых знатных семей в Египте. Иосифу, принявшему эти почести, было тогда тридцать лет (41:41-46).

За время семи лет изобилия Иосиф наполнил житницы зерном во всех разбросанных по Египту городах. Зерна было так много, что он перестал считать, «ибо не стало ему счета». За эти годы у него родилось двое сыновей. Он назвал их Манассией («забвение») и Ефремом («вдвойне плодовитый»). Переживаемое в это время изобилие позволило ему забыть годы лишений (41:46-52).

Когда наступили семь лет голода, фараон продолжал доверять руководству Иосифа. Иосиф открыл житницы и стал продавать зерно не только египтянам, но и пришельцам из других далеких земель (41:53-57). В этом исполнилось обетование: «Я благословлю благословляющих тебя» (12:3). Возвышенный египтянами Иосиф стал спасением для Египта от наступившего бедствия.

Б. Волнительное посещение (Быт. 42:1-28)

Иаков отправил десять сыновей в Египет купить там зерна. Вениамин остался дома. Когда сыновья Иакова пришли в Египет, Иосиф их сразу же узнал. Сам, однако, остался не узнанным братьями. Иосиф призвал их к себе, преследуя две цели: (1) узнать об отце и брате и (2) увидеть, изменились ли его братья за прошедшие двадцать лет. Для этого он: (1) обвинил их в шпионаже, (2) поставил под сомнение правдивость их слов, (3) заключил их на три дня в тюрьму, (4) потребовал, чтобы младший, оставшийся дома брат, был приведен в Египет и (5) настоял, чтобы один из них остался в Египте в качестве залога возвращения остальных вместе в Вениамином (42:1-20).

Иосиф был глубоко тронут, когда услышал, как братья обсуждали между собой совершенный ими в прошлом грех против него. Так как он общался с ними только через переводчика, они были уверены, что он не понимает их разговоров. Иосиф приказал слугам вернуть им серебро в мешках с зерном, что сильно озадачило братьев, когда они это обнаружили. Иаков, когда узнал о том, что произошло в Египте, стал сильно переживать. Он уже потерял Иосифа, теперь потерял Симеона в Египте и не мог позволить Вениамину пойти в Египет с братьями. Рувим просил доверить ему Вениамина. Если он не вернется с Вениамином, то пусть Иаков умертвит обоих его сыновей. Однако это не могло убедить Иакова отпустить Вениамина в Египет (42:21-38).

В. Тщательное расследование (Быт. 43:1—44:34)

В конце концов, Иаков был вынужден признать, что надо вновь отправлять сыновей в Египет. Иуда напомнил ему слова египетского правителя. Они должны были взять с собой Вениамина. Иуда заявил отцу, что ручается за жизнь брата, и если что случится, то вина ляжет на него. Наконец, Иаков согласился отпустить его. Он повелел сыновьям взять в два раза больше

Таблица № 15

ИОСИФ В ЕГИПТЕ БЫТИЕ 39–55				
РАБСТВО 39:1-19	ТЕМНИЦА 39:20–40:23	ИЗОБИЛИЕ 41:1-52	ГОЛОД 41:53–47:26	ВРЕМЕННОЕ ПРИБЕЖИЩЕ 47:27–50:26
Дом Потифара	Встреча с виночерпием и хлебодаром	Рождены двое детей	Прибыли братья и Вениамин Прибытие Иакова 1877	Гесем Смерть Иакова 1860 (17 лет)
Возраст 17–19 ($2^1/_2$ года)	Возраст 19–30 (11 лет)	Возраст 30–37 (7 лет)	Возраст 37–44 (7 лет)	Возраст 44–110 (70 лет)
1901–1898 до н. э.	1898–1887 до н. э.	1887–1880 до н. э.	1880–1873 до н. э.	1873–1807 до н. э.
Раб	Толкователь снов	ПРАВИТЕЛЬ		

серебра по сравнению с прошлым походом, а также плодов земли Ханаана, которые не погубил голод. Преисполненный печалью, Иаков благословил в путь своих сыновей (43:1-14).

Когда Иосиф увидел среди братьев Вениамина, то приказал приготовить пир и пригласить всех своих братьев к нему в дом. Братья были готовы к самому худшему, боясь, что была обнаружена пропажа серебра, возвращенного им во время первого посещения. Они обратились к начальнику дома Иосифа, пытаясь объяснить, как обнаружили серебро, и пообещали все вернуть. Но начальник, к их удивлению, заверил, что серебро их он получил, а найденное в мешках они могут принять как благословение от Бога. Затем привели Симеона и разрешили ему присоединиться к братьям. Они омылись и приготовились к пиру с премьер-министром (43:15-25).

Когда вошел Иосиф, братья преподнесли ему дары и поклонились. Иосиф опять стал расспрашивать их об отце. Когда к нему подвели Вениамина, то Иосиф не мог сдержать слез радости и вынужден был выйти из комнаты, чтобы не выдать себя. Вернувшись через какое-то время в комнату, он сел за отдельный стол, так как египтяне считали оскорбительным для себя есть за одним столом с евреями. Братья были поражены, обнаружив, что их места расположили в соответствии с их возрастом. Когда всем раздали кушанья со стола Иосифа, то Вениамину принесли в пять раз больше еды, чем всем остальным (43:26-34).

Перед тем как открыться братьям, Иосиф решил еще раз их испытать. Вновь в мешки с зерном положили обратно серебро, но в мешок Вениамину положили еще и серебряную чашу Иосифа. Когда же братья вышли из города, Иосиф послал за ними своего слугу и обвинил их в краже чаши. Виновного грозили оставить рабом в Египте. Слуга обыскал всех, от старшего до младшего, прекрасно зная, что найдет чашу там, куда он ее и положил: в мешке Вениамина. В глубоком замешательстве братья вынуждены были вернуться в город (44:1-13).

Иуда обратился к Иосифу от лица всех братьев. Он и другие братья готовы были стать рабами в Египте, так как сами объявили такой приговор тому, у кого будет найдена эта чаша (44:9). Но Иосиф настаивал, что в египетском рабстве останется только виновный брат. Иуда в отчаянии молил Иосифа оставить его вместо Вениамина. Он поведал, какое горе постигнет отца, если Вениамин не вернется домой. Из всего этого Иосиф понял, что сердца братьев стали теперь другими (44:14-34).

Г. Радостное примирение (Быт. 45:1-24)

Иосиф был уже не в силах удерживать себя. Он приказал всем слугам оставить его наедине с братьями. Затем он открылся им. Плач радости был настолько громким, что услышавшие его египтяне доложили об этом фараону (45:1-2).

Иосиф всех простил. Он видел божественное провидение в том, что его продали в Египет. Благодаря его положению в Египте Бог сохранил остаток Своего народа во время голода. Он призвал братьев вернуться в Ханаан и убедить отца переселиться в Египет, где Иосиф сможет позаботиться о них во время оставшихся пяти лет голода (45:3-15).

Фараон обрадовался, узнав, что в Египет прибыли братья Иосифа. Он также пригласил их поселиться на египетской земле. Иосиф выделил им колесницы, чтобы облегчить их переезд. Также каждого брата он снабдил одеждой, а Вениамину дал денег и одежды больше, чем другим. В дар отцу он отправил двадцать ослов, груженных самыми лучшими товарами Египта. Провожая братьев в дорогу, Иосиф призвал их не ссориться в пути, то есть не обвинять друг друга в прошлых грехах (45:16-24).

ДЕВЯТНАДЦАТАЯ ГЛАВА

ПОСЛЕДНИЕ ДНИ ИАКОВА
Бытие 45:25—50:26

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, насколько важно проявлять стойкость в сложных жизненных обстоятельствах.

ТЕМА ГЛАВЫ: Верен до смерти!

Оставшиеся главы Книги Бытие посвящены описанию последних лет жизни Иакова. Лишь иногда внимание обращается на Иосифа. Когда Иаков пришел в Египет в 1877 г. до н. э., ему было сто тридцать лет. Там он прожил до смерти еще семнадцать лет вместе со своими сыновьями. В этих главах описаны пять событий, произошедших на закате его жизни, которые показывают его верность Господу.

ПОСЛЕДНЕЕ ПУТЕШЕСТВИЕ ИАКОВА
Бытие 45:25—47:12

Вначале Иаков с недоверием отнесся к известию о том, что Иосиф жив и, более того, поставлен могущественным правителем в Египте. Лишь увидев царские колесницы, на которых Иосиф отправил братьев в Ханаан, он поверил рассказам сыновей. И как только он убедился в правдивости их слов, не

колеблясь ни минуты, решил отправиться в Египет, чтобы увидеть любимого сына (45:25-28).

Согласно 37:14 последним местом жительства Иакова был Хеврон, и оттуда он начал свой путь в Египет. В Вирсавии, на южной границе Ханаана, была сделана остановка в пути, чтобы Иаков смог принести жертвы Богу.

Таблица № 16

ПОТОМКИ ИАКОВА
НА 1877 ГОД ДО Н. Э.

Потомки от Лии (32)*

1. РУВИМ	13. ЛЕВИЙ	23. ИССАХАР
2. Ханох	14. Гирсон	24. Фола
3. Фаллу	15. Кааф	25. Фува
4. Хецрон	16. Мерари	26. Иов
5. Харми		27. Шимрон
	17. ИУДА	
6. СИМЕОН	Ир	28. ЗАВУЛОН
7. Иемуил	Онан	29. Серед
8. Иамин	18. Шела	30. Елон
9. Огад	19. Зара	31. Иахлеил
10. Иахин	20. Фарес	
11. Цохар	21. Есром	( ) ДИНА
12. Саул	22. Хамул	

Потомки от Зелфы (16)		*Потомки от Валы (7)*	
32. ГАД	40. АСИР	48. ДАН	50. НЕФФАЛИМ
33. Цифион	41. Имна	49. Хушим	51. Иахцеил
34. Хагги	42. Ишва		52. Гуни
35. Шуни	43. Ишви		53. Иецер
36. Эцбон	44. Бриа		54. Шиллем
37. Ери	45. Серах		
38. Ароди	46. Хевер		
39. Арели	47. Малхиил		

Потомки от Рахили (14)

( ) ИОСИФ	55. ВЕНИАМИН	61. Эхи
( ) Манассия	56. Бела	62. Рош
( ) Ефрем	57. Бехер	63. Муппим
	58. Ашбел	64. Хуппим
	59. Гера	65. Ард
	60. Нааман	

Бытие 46:9-25

* В Быт. 46:15 указывается, что полное количество «сынов и дочерей» Иакова от Лии было 33. При этом, вероятно, использовалась другая система подсчета.

Возможно, он принес их на том жертвеннике, который много лет назад воздвиг его отец (26:25).

Ночью в видении Бог явился Иакову в последний раз. Господь, видя его опасения относительно будущего семьи завета, успокоил его, дав несколько удивительных обещаний. Бог обещал: (1) произвести от него великий народ, (2) пойти в Египет вместе с ним, (3) возвратить его назад в Ханаан и (4) сделать так, что Иосиф будет рядом в момент смерти и своей рукой закроет его глаза (46:1-4).

Вся семья Иакова переселилась в Египет (46:5-7). В тексте перечисляются имена глав семейств, которые позднее возглавят знаменитые колена семьи. Этот список (46:8-27) требует некоторого пояснения. (1) Приведены имена четырех сыновей Рувима, тогда как в 42:37 предполагается, что у него было только двое сыновей. Двое сыновей, должно быть, были рождены от него уже в Египте. (2) В списке приведены имена десяти сыновей Вениамина. Все они, скорее всего, также были рождены в Египте. (3) Из всех дочерей и внучек в список включены только Дина и Сера, дочь Асира. (4) Добавив Иосифа, его двоих сыновей и Дину, наиболее известную из дочерей Иакова, можно подсчитать, что в Египет переселилось семьдесят человек.

Иуда отправился в Египет впереди остальных, чтобы убедиться в том, что в земле Гесем все готово к их прибытию. Когда, спустя несколько дней, прибыла и вся семья, Иосиф на своей колеснице выехал к ним навстречу. Уже более двух десятилетий отец и сын не видели друг друга. После встречи, которая не обошлась без слез, Иаков сказал о том, что теперь он может умереть с миром, ибо увидел сына живым (46:28-30).

Иосиф посчитал, что будет разумно еще раз удостовериться в разрешении фараона позволить поселиться его семье в этой земле. Он собирался пойти и объяснить фараону, что родственники его по профессии пастухи, поэтому привели с собой стада крупного и мелкого скота. Он просил своих родственников представиться пастухами, если их спросят о роде занятий. С его стороны не было обмана, так как разведение скота и было основным занятием семьи Иакова. Так как пастухи были отвратительны египтянам, то фараон должен был разрешить им поселиться в достаточно изолированной земле Гесем. В этот момент Иосиф думал о завете. Он хотел, чтобы дурное влияние египетской культуры как можно меньше коснулось его семьи (46:31-33).

Иосиф пошел к фараону и сообщил о прибытии его семьи. Он выбрал пятерых братьев и представил их фараону. Как и ожидалось, фараон поинтересовался о роде их занятий, и они ответили в точности так, как научил их ранее Иосиф. Затем они попросили разрешения поселиться на пастбищах Гесема. Фараон повелел Иосифу разместить родственников на лучших землях той

местности. И способные из братьев были назначены фараоном смотрителями его скота (47:1-6).

Затем Иосиф представил фараону своего отца. Пожилой патриарх благословил фараона. Когда его спросили о возрасте, он ответил: «Дней странствования моего сто тридцать лет». Он оценил эти годы, как «малые и несчастные», и несравнимые по продолжительности с годами странствования его отца Исаака, который умер в возрасте ста восьмидесяти лет, или его деда Авраама, умершего в сто семьдесят пять лет. Иаков здесь подразумевает идею завета. Жизнь — это странствование в город, которого художник и строитель сам Бог! Благословив фараона во второй раз, Иаков отошел от его престола (47:7-10).

Следуя указаниям фараона, Иосиф разместил свою семью на лучших землях Гесема, в области Раамсес. Каждому главе семейства было выдано продовольствие в соответствии с количеством детей (47:11-12).

ПРАВЛЕНИЕ ИОСИФА
Бытие 47:13-27

Далее автор подчеркивает, насколько талантливой была продовольственная политика Иосифа в Египте. В ней очевидны пять этапов:

1. До наступления голода каждый должен был сдавать пятую часть от урожая зерна в специальные хранилища, расположенные в городах по всей стране (41:47-49). В результате ко времени голода было накоплено значительное количество зерна.
2. На первых порах во время голода люди могли покупать зерно из хранилищ фараона (41:56-57). В результате у них было пропитание, но их денежные накопления быстро закончились.
3. Затем Иосиф принимал мелкий и крупный скот в обмен на зерно. За год Иосиф приобрел весь скот, который только был в Египте (47:13-17).
4. На следующий год люди стали предлагать себя и свои земли фараону в обмен на пищу. В результате фараон стал владеть всей землей, за исключением земель священников. Все люди стали его рабами (47:18-22).
5. Когда голодные годы прошли и земля стала вновь давать урожай, Иосиф раздал семена земледельцам при условии, что пятая часть их урожая отныне будет всегда принадлежать фараону. Народ воспринял правление Иосифа с благодарностью. «Ты спас нам жизнь»,— говорили они ему. Поэтому осознанно становились рабами фараона. Налог в 20 % с каждого урожая продолжал оставаться законом в Египте до дней Моисея (47:23-26).

Автор преследовал две цели, так подробно описывая правление Иосифа. Эти стихи: (1) показывают необходимость миграции Израиля в Египет из-за разразившегося в то время свирепого голода и (2) указывают на контраст между порабощением египетского народа и относительным процветанием израильтян. В то время, когда египтяне вынуждены были терять свои земли, израильтяне получили во владение земли от самого фараона. «И жил Израиль в земле Египетской, в земле Гесем, и владели они ею, и плодились, и весьма умножились» (47:27).

ПОСЛЕДНЯЯ ПРОСЬБА ИАКОВА
Бытие 47:28-31

В возрасте ста сорока семи лет, чувствуя приближающуюся смерть, Иаков стал переживать о месте своего погребения. Семнадцать лет, проведенные в Египте, не умалили его любви к земле обетованной. Он призвал Иосифа и попросил его дать клятву, для чего Иосиф должен был положить руку ему под бедро. Иаков попросил Иосифа поклясться похоронить его в Ханаане, там, где похоронены его отцы. Иосиф дал отцу такую клятву. Пожилой патриарх, опираясь на свою постель, поклонился и прославил Бога.

ПОСЛЕДНЕЕ БЛАГОСЛОВЕНИЕ ИАКОВА
Бытие 48:1-22

Когда Иосиф услышал, что Иаков заболел, то привел к нему двоих своих сыновей. Пожилой патриарх собрал силы, встал и сел на постели. Затем Иаков сделал следующее:

1. Он пересказал Иосифу историю, случившуюся с ним в Вефиле, когда Господь чудесным образом явился ему. Это было второе явление Бога в Вефиле, описанное в Быт. 35:9-13. Иаков напомнил Иосифу о Божьем обещании умножить число его потомков и дать им земли Ханаана в вечное владение (48:3-4).

2. Иаков принял сыновей Иосифа как своих. Они будут иметь равное положение с Рувимом и остальными братьями. Когда в будущем будет дана земля обетованная в наследие Израилю, другие сыновья Иосифа будут отнесены к уделу Ефрема или Манассии.

3. Он напомнил Иосифу обстоятельства смерти его матери, Рахили (35:16-20). Она была похоронена в земле Ханаана. Это должно было стать

дополнительным стимулом для сыновей Иосифа когда-нибудь возвратиться в Ханаан (48:7).

4. Он посадил обоих внуков к себе на колени, обнял и поцеловал (48:8-10).

5. Он восхитился благодатью, дарованной Богом. Иаков уже не думал, что когда-нибудь снова увидит Иосифа. Теперь же Бог позволил ему увидеть и детей Иосифа (48:11).

6. Он подготовился к тому, чтобы благословить мальчиков, для чего скрестил руки и правую руку возложил на голову Ефрема, а левую — на голову Манассии, который родился первым (48:12-14).

7. Он благословил Иосифа в присутствии обоих его сыновей. Бог здесь назван «Богом, пред Которым ходили отцы мои Авраам и Исаак», Пастырем, «Ангелом, избавляющим от всякого зла». Иаков воззвал к Богу и благословил мальчиков. Он помолился, чтобы они носили семейное имя с честью и чтобы велико было число их потомков (48:15-16).

8. Он изрек пророчество, касающееся взаимоотношений между двумя мальчиками. Иосифа огорчило то, что отец положил правую руку на голову Ефрема. Он попытался переложить руку на голову его первородного сына, Манассии. Патриарх, однако, отказался это сделать. Ефрем примет первенство и станет выше Манассии. От старшего сына произойдет великий народ, но «меньший его брат будет больше его, и от семени его произойдет многочисленный народ». Иаков предрек, что в будущем будут упоминать имя Ефрема и Манассии, благословляя других (48:17-20).

9. Иаков завещал Иосифу и его потомкам часть земли в Ханаане, которую он взял из рук Аморреев «мечом и луком». Это единственное упоминание о войне, в которой мог участвовать Иаков. Возможно, здесь имеется в виду участок, который Иаков купил у сыновей Еммора. Аморреи, похоже, пытались вернуть эту землю себе, что вынудило Иакова проявить силу (48:21-22).

ПОСЛЕДНИЕ СЛОВА ИАКОВА
Бытие 49:1-28

Перед смертью Иаков, как и все патриархи, изрек пророчества о будущем всех своих сыновей. Некоторые богословы понимают фразу «грядущие дни» (49:1), как в какой-то степени включающую грядущую эпоху Мессии[52]. Другие же считают, что она просто означает: «в отдаленном будущем»[53]. В любом случае, предсказания Иакова о будущем сыновей можно разбить на одиннадцать абзацев. Иаков перечисляет сыновей не по порядку их рождения, относительно чего до сих пор не было предложено достойного объяснения.

1. Иаков напрямую обратился к Рувиму, Иуде и Иосифу. Рувим родился первым, но утратил честь и власть первородства. Он бушевал, как вода, осквернил ложе отца, когда лег с Валлою, наложницей Иакова (35:22). Посему он не будет иметь превосходства над братьями (49:3-4).

2. Иаков дал понять, что не имел отношения к той жестокости, которая была проявлена сыновьями Симеоном и Левием. Иаков проклял их гнев и предсказал, что они будут рассеяны среди всего Израиля (49:5-7).

3. Первое доброе слово пало на Иуду. Ему были переданы права первородства. Его, чье имя означает «хвала», будут восхвалять его братья. Они поклонятся ему, что, очевидно, подразумевало происхождение царской линии из колена Иуды. Его рука будет на хребте его врагов, то есть он выйдет победителем в войне с ними. Он будет подобен льву, на которого никто не посмеет напасть (48:8-9).

Иуда будет держать скипетр, то есть возглавлять все другие колена, пока не придет «Примиритель». Было предложено несколько толкований, кем бы мог быть этот Примиритель, но наиболее верным из них представляется то, согласно которому Примиритель — это грядущий Мессия. Хотя это пророчество прямо не утверждает, что Мессия произойдет из колена Иудина, все же это достаточно ясно предполагается[54].

Этому Примирителю покорятся народы, после чего наступит время процветания. Урожай винограда будет настолько велик, что осленка будут привязывать к виноградной лозе, и в вине будут мыть одежды. От изобилия вина и молока побелеют зубы и просветлеют очи жителей Его царства (49:10-12).

4. Завулон будет жить на морском побережье вплоть до Сидона. Его колено будет гаванью для кораблей (49:13). Но при распределении земли колену Завулона не было дано во владение морское побережье. Скорее всего, значение этого пророчества в том, что у этого колена будет прямой доступ к морю, и они будут обладать преимуществом морской торговли.

5. Иссахар — это «осел крепкий, лежащий между протоками вод». Другое возможное прочтение: «лежащий между седельными сумами». Некоторые богословы считают, что эти сумы — возвышения на границах земли, данной колену Иссахара. Он комфортно расположится на прекрасной земле. Он скорее станет рабом и сохранит мир, чем будет противостоять нападениям ради сохранения свободы (49:14-15).

6. Дан восстановит справедливость среди своего народа. Но для чужеземного всадника, решившего пройти через его земли, он будет опасной змеей в траве. Вдохновенное ожидание Иакова заключалось в том, что Бог сохранит это колено в тяжелые времена (49:16-18). В свете этого предсказания уместно вспомнить про победы Самсона над филистимлянами.

7. На Гада нападет «толпа», но он сможет ее оттеснить (49:19).

8. Асир будет жить на плодородной земле и вкушать богатую пищу, которой можно украсить царский стол (49:20).

9. Неффалим подобен рослому теревинфу — дереву, высоко ценившемуся в Палестине,— распускающему прекрасные ветви (49:21).

10. Иосиф — ветвь плодоносной виноградной лозы. Затем Иаков вспоминает тяжелые испытания, выпавшие на долю Иосифа. Вражда против Иосифа описана как нападки лучников. Но с Божьей помощью Иосиф не ослабел под их давлением. Иаков здесь называет Бога «Могучим Иакова», «Пастырем», «Твердыней Израиля», «Всемогущим». Вглядываясь в будущее, Иаков подчеркивает те благословения, которые ожидают Иосифа: (1) «благословения небесные свыше», то есть роса, дождь и солнечное тепло, необходимые для обильного урожая; (2) «благословения бездны, лежащей в долу», то есть ручьи и подземные водные источники; (3) «благословения сосцов и утробы», то есть умножение числа детей и скота. Все это — (4) «благословения отца твоего», которые по своему величию превыше древних гор (49:22-26).

11. Вениамин будет подобен хищному волку, который опустошает ночью и утром ловит себе добычу. Его потомки будут бесстрашными и решительными воинами в ветхозаветной истории (49:27).

Затем Иаков повторяет всем сыновьям просьбу о своем погребении, которую раньше уже изложил Иосифу. Он желает быть похороненным в пещере на поле Махпела, где уже были погребены Авраам, Сарра, Исаак, Ревекка и Лия. После этого Иаков положил ноги на постель, сделал последний вздох и приложился к народу своему (50:29-33).

ПОСЛЕДНИЙ ОБРЯД ИАКОВА
Бытие 50:1-21

Иосиф был чрезвычайно расстроен смертью отца. Он бросился к телу, обнимал, плакал и целовал его. Взяв себя в руки, Иосиф возложил на себя заботы по приготовлению к погребению отца. Он повелел врачам бальзамировать Иакова. Этот процесс занял сорок дней. Время плача длилось семьдесят дней, и оплакивали Иакова как израильтяне, так и египтяне (50:1-3).

Когда время плача закончилось, Иосиф обратился к придворным фараона с просьбой дать разрешение исполнить клятву, данную отцу, пойти и похоронить его в Ханаане. Не совсем ясно, почему Иосиф не обратился к фараону напрямую. В любом случае, Иосифу было дано разрешение пойти в Ханаан. Тело Иакова сопровождало большое количество людей. С Иосифом пошли

«все слуги фараона, старейшины дома его и все старейшины земли Египетской, и весь дом Иосифа, и братья его, и дом отца его». Также с ними отправились всадники и колесницы, обеспечивающие безопасность в пути. Все они отправились к северу, к месту погребения Иакова (50:4-9).

Вся эта процессия, возможно, по политическим причинам не пошла в Ханаан привычным путем. Они обогнули Мертвое море и прошли по восточной стороне реки Иордан. Затем они остановились на семь дней в Горен-гаатаде. Эту неделю Иосиф и сопровождавщие его провели, оплакивая Иакова. Скорее всего, таков был тогда обычай. Жившие там хананеи были сильно впечатлены, видя печаль и скорбь оплакивающих Иакова, и назвали то место Авел-Мицраим, что означает «Плач египтян» (50:12-14).

И хотя семнадцать лет назад Иосиф объявил братьям о своем прощении, в этот момент они стали в этом сомневаться. Они подумали, что Иосиф лишь отложил наказание для них из-за боязни огорчить отца. Теперь же, когда отец умер, они испугались, что Иосиф проявит свой гнев. Они послали сказать ему, что Иаков оставил повеление Иосифу простить их согрешение, совершенное ими против него сорока годами ранее. Также к этому они добавили свою просьбу о прощении. Услышав это, Иосиф не смог сдержать слез (50:15-17).

Когда братья узнали, какой была реакция Иосифа на их просьбу, они пришли к нему и предложили себя ему в качестве рабов. Опять Иосифу пришлось их успокоить. Он не собирался брать на себя Божье право судить их. Бог обратил во благо их злое деяние, когда они продали его в Египет. Таков был Божий замысел спасения жизней народа, с которым был заключен завет! Иосиф заверил братьев в своем прощении и пообещал заботиться о них и об их детях (50:18-21).

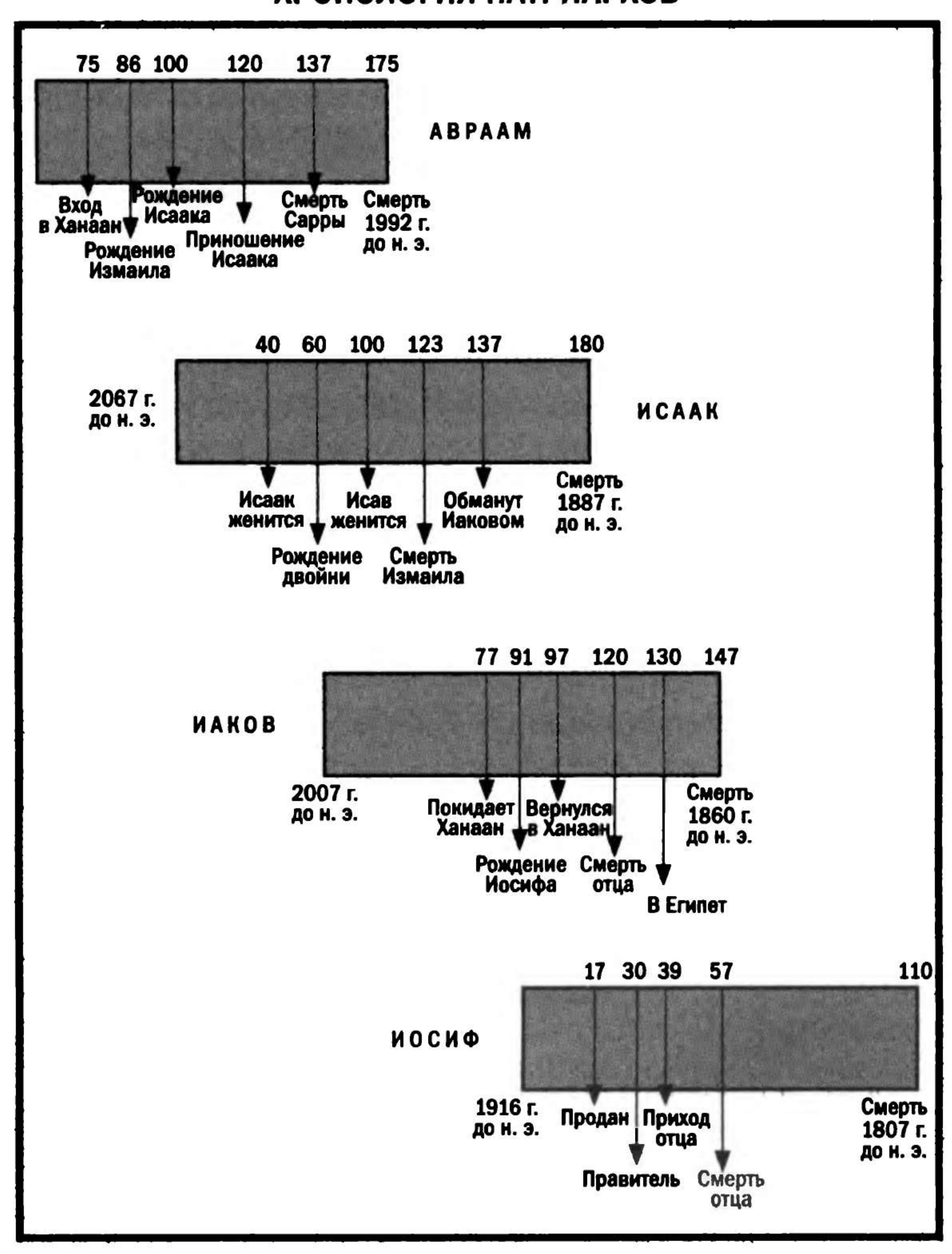
СМЕРТЬ ИОСИФА
Бытие 50:22-26

Книга Бытие завершается описанием смерти Иосифа. Он дожил до того, что смог увидеть своих потомков в третьем поколении, то есть своих внуков. Умер он в возрасте ста десяти лет. Около восьмидесяти из них он провёл, занимая высокую должность в Египте.

Иосиф помнил о завете. Перед смертью он предсказал, что придет день, когда Бог выведет его братьев (то есть их семьи) из Египта и приведет их в землю обетованную. Это не будет простым переселением народа, но будет демонстрацией божественного вмешательства. Иосиф попросил, чтобы в тот день, когда придет избавление, были вынесены его кости в землю

обетованную (50:24-25). Получив заверения от своей семьи, что они непременно исполнят просимое, Иосиф умер. Его набальзамировали и положили в ковчег в Египте (50:26).

Таблица № 17



КНИГА
ИСХОД

ДВАДЦАТАЯ ГЛАВА

ЗНАКОМСТВО С КНИГОЙ ИСХОД

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что в Книге Исход содержатся важные истины, знание которых необходимо для христианской жизни.

ТЕМА ГЛАВЫ: Необходимость освобождения.

Книга Исход служила источником вдохновения для христиан на протяжении столетий. Еврейские поэты и пророки часто ее цитировали, извлекая уроки веры, надежды и избавления для своих поколений. Также и апостолы не раз обращались к Книге Исход при написании посланий Нового Завета. Эта книга стала кладезем вдохновения как для иудеев, так и для христиан.

Хотя в Книге Исход меньше глав (40) и стихов (1 213), чем в Книге Бытие, она немного превосходит ее по количеству слов (32 692). Книга Исход — шестая по величине книга в Ветхом Завете. Ее название берет начало из греческого языка и означает «выход». Древние евреи называли ее по первому значимому слову в тексте книги: *shemoth* («имена»).

Книга Исход содержит указания на Моисея, как на автора, писавшего ее, будучи вдохновленным Святым Духом (Исх. 24:4). Исторические подробности, содержащиеся в книге, это подтверждают. В ней описаны подробности жизни в Египте и пути до горы Синай, которые могли быть написаны только видевшим все это своими глазами. Так, например, автор приводит количество финиковых

деревьев и источников в Елиме (Исх. 15:27). Вероятно, Моисей написал Книгу Исход во время странствования по пустыне, примерно в 1444 г. до н. э.

Исторический фон Книги Исход можно кратко охарактеризовать следующим: около 1877 г. до н. э. семья Иакова переселилась в Египет. Благодаря высокому положению, которое занимал тогда Иосиф, израильтяне были приняты с большим благорасположением фараона. Но на смену этому фараону пришел другой, который не знал Иосифа. Постепенно притеснения израильтян усиливались, пока они совсем не стали рабами. К концу 430 года их пребывания в той земле Бог воздвиг избавителя Своему народу.

Первой, лежащей на поверхности, задачей Книги Исход являлось описание истории израильского народа от рождения Моисея к исходу из Египта и до сооружения скинии. Задача вторая и глубочайшая состояла в том, чтобы через закон, ритуал и символ явить характер Самого Бога.

ГЛАВНЫЕ МЫСЛИ КНИГИ ИСХОД

Содержание Книги Исход можно охарактеризовать следующим названием: «Казни и заповеди». В первой части книги описаны казни, которые сопровождали выход Божьего народа из Египта. Во второй части содержатся заповеди, данные Богом Своему народу. Тема Книги Исход — *искупление народа*. В ней содержатся повествования о том, как Бог вывел избранный народ из египетского рабства. Общая тема Книги Исход — *необходимость освобождения*. Человек порабощен грехом, и обрести свободу может, лишь если Бог его избавит от этого порабощения. Как кровь пасхального агнца, помазанная на косяки дверей, спасла израильтян от смерти, так и кровь совершенного Агнца, пролитая на Голгофе, спасает верующих от второй смерти. Таким образом, в Книге Исход христианин может увидеть образ Христа как совершенного Агнца.

Можно выделить пять ключевых моментов, которые раскрывают суть Книги Исход. Так в качестве ключевого стиха может быть предложено место, записанное в 19:4-6: «Вы видели, что Я сделал Египтянам, и как Я носил вас как бы на орлиных крыльях, и принес вас к Себе; итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов, ибо Моя вся земля, а вы будете у Меня царством священников и народом святым». Стихи 3:7-8 также могут быть предложены как ключевые стихи всей книги: «Я увидел страдание народа Моего в Египте и услышал вопль его от приставников его; Я знаю скорби его и иду избавить его от руки Египтян и вывести его из земли сей в землю хорошую и пространную, где течет молоко и мед». Некоторые богословы считают, что в качестве

ключевого стиха книги, подчеркивающего ее содержание, следует выбрать 12:51: «В этот самый день Господь вывел сынов Израилевых из земли Египетской по ополчениям их».

Ключевое слово Книги Исход — *избавитель*, которое в разных формах встречается в книге девять раз. Ключевая мысль — *искупление*. Бог вывел Свой народ из египетского рабства. В Книге Бытие несколько главных персонажей, а в Книге Исход основное внимание обращается на одного: на Моисея. Именно он — главный персонаж всей книги.

При написании Книги Исход использовались различные литературные жанры: повествование, поэзия, генеалогические списки, молитвы. Большая часть книги написана в юридических терминах. Все заповеди и постановления Книги Исход могут быть разделены на три категории: (1) *заповеди*, описывающие нравственные принципы (гл. 19—20), (2) *постановления*, относящиеся к социальной сфере (гл. 21—23) и (3) *обряды* религиозной жизни (гл. 24—40).

СТРУКТУРА КНИГИ ИСХОД

Структура Книги Исход отличается от структуры Книги Бытие. В ней нет генеалогических списков, которые бы обозначали границы разделов книги. В главах, расположенных в середине книге, содержатся указания о маршруте передвижения израильского народа[55], но это вряд ли может служить обозначением структуры всей книги. Поэтому для разделения содержания Книги Исход используют хронологический подход.

Книга Исход начинается с введения (1:1-17), которое служит связующим звеном с предшествующей книгой. Затем в Книге Исход описаны в хронологическом порядке следующие эпизоды: рождение Моисея, изгнание и возвращение Моисея в Египет, освобождение Израиля, путешествие до горы Синай, заключение завета у горы Синай, сооружение скинии.

Раздел, содержащий десять заповедей (Исх. 20:1-17), расположен в Книге Исход в стратегически важном месте. Пролог этого раздела подводит итог предшествующим восемнадцати главам. Десять заповедей даны народу, освобожденному от египетского рабства, и служат «руководством для понимания всех следующих за ними постановлений и обрядов»[56]. Тем самым они связывают закон с историческими событиями. Закон Моисея появился на фоне откровений Бога о Себе Самом и о Своей воле. Израиль не пришел к пониманию Божьей воли путем размышлений или рассуждений. Божья воля была явиться через откровение.

Таблица № 18

СТРУКТУРА КНИГИ ИСХОД «ФОРМИРОВАНИЕ НАРОДНОГО САМОСОЗНАНИЯ»		
ПРОТИВОСТОЯНИЕ В ЕГИПТЕ	ПОСВЯЩЕНИЕ У ГОРЫ СИНАЙ	ПОСТРОЕНИЕ СКИНИИ
Притеснение Гл. 1–6 Казни Гл. 7–12 Странствование Гл. 13–19	Заповеди Постановления Обряды	Предназначенные Гл. 25–31 Промедлившие Гл. 32–34 Посвященные Гл. 35–40
ИСХОД 1–19	ИСХОД 20–24	ИСХОД 25–40
БОЖЬЯ СИЛА	БОЖЬИ ПРИНЦИПЫ	БОЖЬЕ ПРИСУТСТВИЕ

Так как в книге нет литературных ориентиров, то по поводу деления книги на разделы было высказано множество различных мнений. Из всего этого разнообразия можно выделить два варианта деления книги на три основных раздела. Первый вариант: (1) призыв Израиля из Египта (гл. 1—19), (2) освящение Израиля у горы Синай (гл. 20—24) и (3) сооружение Израилем скинии (гл. 25—40). Другой вариант выглядит так: (1) выход из Египта (гл. 1—15), (2) странствование (15:22—18:27) и (3) завет у горы Синай (гл. 19—40).

По своему формату Книга Исход похожа на древние документы Ближнего Востока тем, что за триумфом Бога следует сооружение святилища. Послав казни на Египет, Бог показал свое превосходство над богами Египта, включая обожествленного фараона. Еще пятнадцать глав посвящены сооружению скинии. В таблице № 18 приведены различные варианты деления Книги Исход.

БОГОСЛОВИЕ КНИГИ ИСХОД

Книга Исход насыщена богословскими темами. Особенно значимыми представляются три из них.

А. Откровение Бога о Самом Себе

Одна из обширнейших тем Книги Исход — это откровение Бога о Себе. О Нем можно судить по тем могущественным делам, которые он совершил в Египте ради Свсего народа — ради Израиля. Когда фараон услышал о просьбе отпустить израильский народ, то заявил: «Я не знаю этого Яхве». Последующие

события были направлены на то, чтобы научить фараона, его народ и даже самих израильтян, кто же есть этот Иегова, вечно сущий, единый Бог.

1. Когда египтяне увидели избавление Израиля из рабства, а также свою армию, покрытую водами Красного моря, то они на собственном опыте поняли, что Бог израильтян — это «Господь» (7:5; 14:1-4,18). К концу десятой казни сами египтяне торопили израильтян поскорее покинуть их землю. Они испугались, что все умрут, если израильтяне останутся в Египте. Они осыпали своих бывших рабов золотыми и серебряными украшениями, лишь бы те поскорее ушли от них (12:33-36).

2. Во время казней фараон вынужден будет познать уникальность Яхве (8:10; 9:14), всевластие Яхве (9:29), и избрание Израиля Богом Яхве (11:7). В какой-то момент фараон даже признал, что не он был прав, а Яхве. Он призвал Моисея и попросил помолиться о нем Яхве (9:27). Издав указ об освобождении израильтян, фараон просил Моисея благословить его (12:32).

3. Казни, обращенные против Египта, должны были помочь самим израильтянам понять, кто есть их Яхве (10:2). Когда они увидели великое могущество Яхве, проявленное над египтянами, то убоялись Его и поверили Ему и Его рабу Моисею (14:31).

Моисей и Иофор познали Яхве благодаря совершенным Им великим делам. В 15 главе Моисей восхваляет Бога и признает Его абсолютное превосходство. Когда же Иофор услышал обо всем, что сделал Яхве с Египтом ради Израиля, то признал: «Ныне узнал я, что Господь велик паче всех богов» (18:11).

Б. Божья благодать

Книга Исход показывает, что в основе завета между Богом и Израилем лежат милость и прощение. Избрание Израиля не было следствием его послушания Закону (20:2), но полностью основывалось на благости Бога (19:4). И в течение многих лет взаимоотношения Бога с Израилем строились на Божьей благодати, а не на верности Израиля. Это особенно явно в 32—34 главах Книги Исход. В них можно увидеть и суды за непослушание, и заступничество о прощении, и молитвы о том, чтобы Бог не лишал народ Своего присутствия. С самого начала отношения израильтян с Богом и завет с Ним были омрачены их непослушанием. Когда они сделали себе золотого тельца для поклонения, то попрали завет, который был дан всего лишь за несколько дней до этого. И хотя они заслуженно подлежали уничтожению, Бог принял заступничество Моисея и пощадил народ. Бог в Книге Исход стремился видеть доброе в Своем народе. Он искал повода, чтобы даровать Свое прощение. События, описанные в Книге Исход, научили израильтян, что истинное покаяние и искреннее заступничество могут избавить их от Божьего гнева, даже когда их поступки Ему крайне отвратительны.

В. Вечная тема Синая

Тринадцать глав Книги Исход описывают подготовку к строительству (гл. 25—31) и само строительство (гл. 35—40) скинии. Это описание составляет около 37 % всей книги. Почему столько внимания посвящено этой переносной святыне? Ответ на этот вопрос кроется в последней главе Книги Исход. Цель скинии состояла в том, чтобы сохранить опыт, пережитый на Синае.

В 24 главе Книги Исход, начиная с 16 стиха, описывается «слава Господня», которая была явлена на горе Синай в виде облака и поядающего огня. Тот же образ облака упоминается и при завершении строительства скинии (40:34). Моисею было позволено подняться на гору, но войти в славу Господню, покрывшую скинию, он не смог (40:35). Однако, сыновья Аарона, выполнившие определенные ритуалы, были допущены к жертвеннику, находившемуся в скинии (40:31). Так же, как Моисей был посредником между Богом и Израилем на горе Синай, так и священство Аарона было навеки призвано исполнять эту роль.

ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ ИСХОД

Книга Исход начинается с упоминания о приходе в Египет семьи Иакова около 877 г. до н. э. Некоторое время после смерти Иосифа (ок. 1807 г. до н. э.) израильтяне процветали в Египте (1:7). Возможно, этот период процветания длился 150 лет. Около 1730 г. до н. э. на престол взошел новый фараон, который не знал Иосифа (1:8), и началась эра враждебного отношения к израильтянам со стороны египтян. Период гонений длился, возможно, около 280 лет.

Моисей родился в 1527 г. до н. э. во время притеснения Израиля. Когда ему было 40 лет, он вынужден был покинуть Египет (ок. 1487 г. до н. э.). В возрасте 80 лет он вернулся в Египет, чтобы потребовать у фараона освобождения израильского народа из рабства. Год длились казни (Исх. 7—12), которые поставили египтян на колени и вынудили фараона в конце концов даровать израильтянам свободу. Это произошло около 1447 г. до н. э.

Путь Израиля до горы Синай занял полтора месяца (гл. 13—18). На горе Моисей провел 80 дней и там получал указания от Господа (гл. 19—34). В главах 35—40 описывается построение скинии, которое длилось немногим более семи месяцев. Около 1446 г. до н. э. скиния, наконец, была построена.

Исход для Израиля послужил началом новой эры. В книге приведены четыре знаменательные даты. Первые три отсчитаны с исторического года выхода из Египта. Первая Пасха произошла на четырнадцатый день первого месяца (Исх. 12:2,6,18). На пятнадцатый день второго месяца Израиль пришел

Таблица № 19

ХРОНОЛОГИЯ ИСХОДА 1877–1446 ГГ. ДО Н. Э.			
1877 1850 1800 1750 1700 1650 1600 1550 1500 1450 1400			
ПРОЦВЕТАНИЕ (1:7) 150 лет	ПРИТЕСНЕНИЯ (1:8 – 6:30) 280 лет	ИСХОД 1447г. до н. э.	
ИСХОД 1–6			
СРЕДОТОЧИЕ НА ДВУХ ГОДАХ 1447–1446 гг. до н. э.			
КАЗНИ В ЕГИПТЕ	ПУТЬ К ГОРЕ СИНАЙ	БОЖЬИ ЗАПОВЕДИ, ДАННЫЕ НА ГОРЕ	ДВОРЕЦ ДЛЯ ЦАРЯ
Исх. 7:12	Исх. 13–18	Исх. 19–34	Исх. 35–40
1 год	45 дней	80 дней	7 месяцев

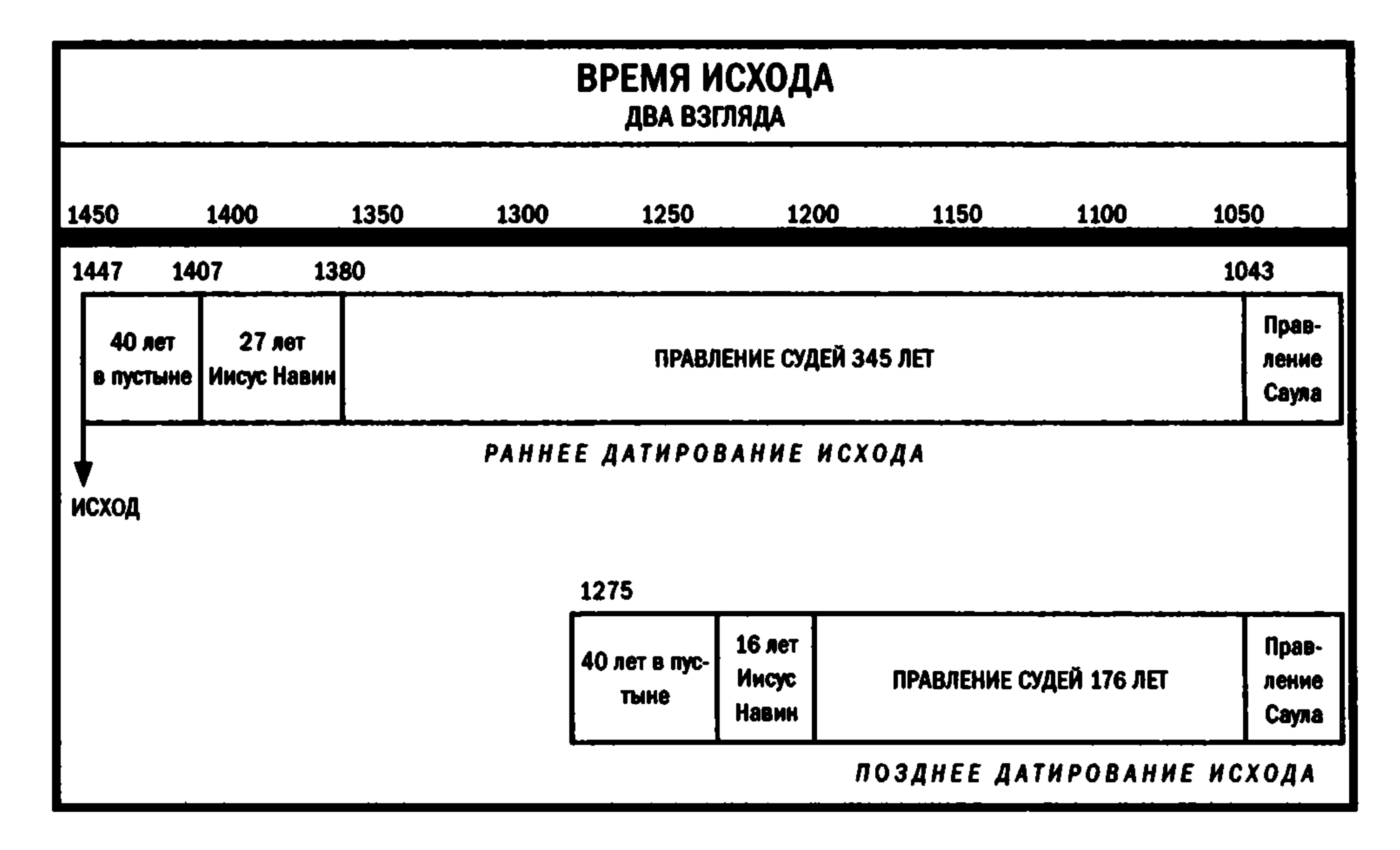
в пустыню Син (Исх. 16:1). В первый день третьего месяца они пришли в Синайскую пустыню (Исх. 19:1). Строительство скинии было завершено к первому дню первого месяца второго года (Исх. 40:2,17).

В соответствии с датами напрашивается следующее разделение глав Книги Исход: первая глава охватывает период времени в 350 лет, от прихода в Египет до рождения Моисея; главы 2—6 описывают события, произошедшие в течение 80 лет: от рождения Моисея до казней. Сами казни (гл. 7—12) заняли по времени около одного года. Главы с 13 по 18 охватывают промежуток времени в 45 дней: от выхода из Египта до прибытия к горе Синай. В главах 19—34 Моисей провел на горе восемьдесят дней. На строительство скинии Израилю понадобилось около семи месяцев (гл. 35—40). Хронология Книги Исход приведена в таблице № 19.

Сопоставляя библейскую хронологию с египетской, можно получить следующую картину. Моисей родился во время правления Тутмоса I, могущественного завоевателя. Возможно, именно его дочь Хатшеспут нашла Моисея на реке и усыновила его. После царствования Тутмоса II, которое было коротким и непоследовательным, на престол Египта взошла Хатшеспут. Она была замужем за своим братом, Тутмосом III, который ее ненавидел.

Вполне вероятно, что с такой же ненавистью он относился и к ее сыну Моисею. В конце концов Тутмос III смог выхватить власть из рук своей сестры-жены. Именно во время его правления Моисей был вынужден

Таблица № 20



убежать из Египта в Синайскую пустыню. Когда Моисей возвратился в Египет через 40 лет, чтобы вывести Израиль, на престоле был уже новый фараон: Аменхотеп II. Именно он был тем фараоном, кто правил во время казней и выхода израильтян из Египта.

Эта теория раннего исхода достаточно хорошо согласуется с другими датами в Ветхом Завете. Согласно 3Цар. 6:1 и Суд. 11:26 период правления судей в Израиле должен был занимать 345 лет. Есть и другая, более популярная среди богословов теория, согласно которой исход произошел позже, во время правления фараона Рамзеса, в 1275 г. до н. э. Но если придерживаться этой теории, приходится сокращать время судей до 176 лет[57]. В таблице № 20 приведены обе теории датирования исхода.

ГЕОГРАФИЯ КНИГИ ИСХОД

События Книги Исход происходят на трех разных территориях: (1) Израиль в Египте, Моисей у горы Синай (гл. 1—12), (2) Израиль на пути к горе Синай (гл. 13—18), (3) Израиль у горы Синай (гл. 19—40).

Ключевой вопрос Книги Исход — это маршрут израильтян, вышедших из Египта. Упомянуто пять пунктов, встретившихся у них на пути: Раамсес,

Сокхоф, Ефам, Пи-Гахироф и переход через Красное море. На данный момент неизвестно точное расположение ни одного из этих мест. Если посмотреть на карты в библейских атласах, то можно обнаружить огромное количество различных взглядов по поводу того, где именно Израиль перешел через Красное море, или Тростниковое, как его называли в те древние времена. Ключ к определению общего направления маршрута израильтян находится в 13:17, где точно указывается, что Бог повел их на юг от Раамсеса. Бог не позволил им пойти северным путем, пролегающим через филистимские земли. Дж.У.Мак-Гарви посетил тот регион еще до сооружения Суэцкого канала. Он обследовал все побережье Красного моря с обеих сторон с Библией в руках и пришел к заключению, что только одно место отвечает всем библейским требованиям. Его выводы приведены на карте № 10[58].

ПРООБРАЗЫ В КНИГЕ ИСХОД

В Книге Исход явлен Христос. В ней нет прямых пророчеств, но она полна тем, что принято называть прообразами. Типология — это наука, изучающая прообразы Христа и христианской эпохи. Прообразами новозаветных реалий могут быть люди, места, предметы и даже события. Прообраз — это не простая аналогия между чем-то в Ветхом и Новом Заветах, но он помещен по Божьему замыслу, чтобы дать нам предвкушение того, что грядет в будущем. Невозможно точно определить прообразы без помощи божественного откровения. Другими словами, только те люди, места, предметы и события Ветхого Завета, которые в Новом Завете приводятся в качестве прообразов, имеют право ими называться. К наиболее ярким прообразам Книги Исход можно отнести следующие:

1. Аарон, или, по крайней мере, функция первосвященника, которую он выполнял. Автор Послания к евреям несколько раз упоминал служение Аарона и более славное служение Иисуса Христа как первосвященника для христиан.

2. Павел пишет в 1 Кор. 10:2, что в переходе через Красное море он видел прообраз крещения.

3. Пасхальный агнец ясно указывает на Агнца Божьего. Павел написал, что Пасха христиан — это Христос (1 Кор. 5:7).

4. Манна небесная, ставшая пищею для израильтян в пустыне,— это прообраз хлеба, сходящего с неба, который есть Христос, как Он сам об этом сказал (Ин. 6:48-51).

5. Скала, из которой потекла вода, указывает на воду живую, которую дает Христос (1 Кор. 10:4).



КАРТА №10
ПУТЬ К ГОРЕ СИНАЙ
ИСХОД 13-19

Великим прообразом в Книге Исход служит скиния, построенная Израилем у горы Синай. Несмотря на то что некоторые богословы типологию скинии довели до крайности, Новый Завет все же явно указывает, что некоторые аспекты скинии служат для нас прообразами. Вот они:

1. Медный жертвенник. В Послании к евреям утверждается, что Христос — это жертвенник христиан (Евр. 13:10).

2. Медный умывальник упоминается в Послании к Титу 3:5 для иллюстрации крещения.

3. Жертвенник курения указывает на молитвы Божьих святых (Отк. 8:3-4).

4. Золотой светильник указывает на Христа, который есть свет миру, и на христиан, отражающих этот свет.

5. Стол хлебов предложения, похоже, служит прообразом Христа, хлеба жизни, и причастия, во время которого вспоминаются тело и кровь Господа Иисуса Христа (1 Кор. 10:21).

6. Святое Святых — это прообраз Небес, куда вошел первосвященник христиан Иисус совершать служение (Евр. 9:24; 10:34).

БИБЛИОГРАФИЯ: КНИГА ИСХОД

Cassuto, U. *Exodus: A Complete Commentary.* Пер. Israel Abrahams. Jerusalem: Magnes, 1968.

Childs, B. S. *Exodus, A Commentary // Old Testament Library.* Philadelphia: Westminster, 1974.

Davis, John J. *Moses and the Gods of Egypt.* Grand Rapids: Baker, 1971.

Fields, Wilbur. *Exploring Exodus // Bible Study Textbook Series.* Joplin: College Press, 1976.

Finegan, Jack. *Let My People Go: A Journey through Exodus.* New York: Harper and Row, 1963.

Gispen, W. H. *Exodus // Bible Student's Commentary.* Grand Rapids: Zondervan, 1982.

Goldman, Solomon. *From Slavery to Freedom.* Harper, 1958.

Gore, Norman. *Tzeenah u-reenah: A Jewish Commentary on the Book of Exodus.* Vantage, 1965.

Gutzke, Manform G. *Plain Talk on Exodus.* Grand Rapids: Zondervan, 1974.

Meyer, F. B. *Exodus.* London: Marshall, Morgan and Scott, 1952.

Murphy, James. *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Exodus.* Minneapolis: Klock and Klock, 1979, репринтное издание.

Pink, Arthur W. *Gleanings in Exodus.* Chicago: Moody, 1967.

Youngblood, Ronald. *Exodus // Everyman's Bible Commentary.* Chicago: Moody, 1983.

ДВАДЦАТЬ ПЕРВАЯ ГЛАВА

РАБСТВО БОЖЬЕГО НАРОДА
Исход 1—4

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Бог знает о страданиях Своего народа.

ТЕМА ГЛАВЫ: Подготовка к освобождению.

Основное внимание в первых одиннадцати главах Книги Исход уделяется освобождению Израиля из египетского рабства. Исход еврейского народа из Египта был объявлен Моисеем (гл. 1—4), прегражден фараоном (гл. 5—11) и, наконец, совершен Господом (гл. 12—18)[59]. В первых четырех главах описывается положение израильтян, показана необходимость освобождения, а также видно, насколько сильным было у народа ожидание обещанного избавления. Бог прекрасно знал страдания народа и все это время совершал невидимую для глаз подготовку к освобождению. Об этом говорят три образа Бога, которые можно увидеть в этих главах.

ВОПЛЬ БОЖЬЕГО НАРОДА
Исход 1:1-22

В первой главе показано, как сильно нуждался Израиль в освобождении. В ней описано: (1) умножение числа Израиля в Египте и (2) притеснение со стороны египтян.

А. Умножение числа Израиля в Египте (Исх. 1—12)

Первая глава Книги Исход служит как бы продолжением Книги Бытие. Она связана с предыдущим материалом, так как в первых шести стихах три раза кратко повторяется содержание Книги Бытие: (1) перечисляются имена детей Иакова (ср. Быт. 35:22-26), (2) приведено общее число потомков Иакова, пришедших в Египет (ср. Быт. 46:27) и (3) упоминается о смерти Иосифа (ср. Быт. 50:26). Из шестого стиха можно сделать вывод о том, что братья Иосифа также умерли в Египте. Через некоторое время после смерти Иосифа израильтяне феноменально умножились в числе, что следовало из Божьего обетования, данного Аврааму (1:7).

Затем в Египте появилась новая, восемнадцатая по счету, династия. Ею был издан новый указ, касающийся израильтян. Только что прогнав гиксосов со своей земли, фараон особенно боялся нового чужеземного давления на Египет. Он боялся, что израильтяне будут содействовать захватчикам, которые могут напасть с севера (1:8-10).

Притеснения нарастали в четыре стадии. В первой главе Книги Бытие красочно описано противостояние двух царей: фараона, пытавшегося уничтожить избранный Богом народ различными постановлениями, и Небесного Царя, решившего сохранить этот народ. Израильский народ продолжал умножаться в числе, несмотря на все попытки египтян помешать этому. Чудесный рост Израиля — это Божья контрмера в поддержку Своего народа.

К израильтянам были приставлены начальники работ, изнурявшие их тяжелым трудом. Они были вынуждены строить города для запасов: Пифом и Раамсес. Несмотря на тяжкий труд, израильтяне продолжали умножаться в числе (1:11-12).

Б. Притеснение Израиля со стороны египтян (Исх. 1:13-22)

Далее притеснения стали усиливаться, и труд израильтян стал более тяжелым. Египтяне без сожаления использовали израильтян в качестве бесплатной рабочей силы. Израильтяне не только должны были делать кирпичи и толочь глину, в их обязанности также входила работа на поле. Иосиф Флавий указывает на то, что они были вынуждены копать каналы, и Втор. 11:10 дает основание полагать, что они были заняты орошением земли (1:13-14).

Притеснения со стороны египтян усилились до такой степени, что израильтянам было запрещено рожать мальчиков. Две повивальные бабки у евреев, Шифра и Фуа, получили приказ убивать всякого родившегося мальчика. Но эти женщины были благочестивы и не могли взять на себя грех детоубийства. Когда же фараон призвал их и потребовал у них отчета, они стали оправдываться тем, что еврейские женщины оказывались сильнее египтянок и не

нуждались в помощи во время родов. Когда повивальные бабки приходили, то заставали женщин уже родившими. Возможно, в их словах и была доля истины, но, очевидно, это была не вся истина. Бог благословил этих храбрых женщин, а народ израильский, находясь в Египте, продолжал умножаться в числе (1:15-21).

В конце концов, фараон издал указ утопить всех израильских младенцев в реке. Сами израильтяне должны были исполнить этот указ, и, без сомнения, за ослушание им грозила смерть (1:22).

ПОЯВЛЕНИЕ ИЗБАВИТЕЛЯ
Исход 2:1-25

Видя, как усиливались гонения на Израиль со стороны египтян, Бог не оставался лишь сторонним наблюдателем. Исход из Египта начался с появления вождя, при помощи которого Бог замыслил освободить Свой народ. Во второй главе Книги Исход можно увидеть два этапа его становления.

А. Подготовка Моисея в Египте (Исх. 2:1-15a)

На этом этапе подготовки Моисея в Египте можно выделить: (1) его рождение, (2) образование и (3) его ошибку.

1. Рождение Моисея (2:1-4). Моисей родился около 1525 г. до н.э. в семье Амрама из колена Левия (Исх. 6:20)[60]. Его брат Аарон был старше на три года (7:7), а сестра Мариам была старше их обоих. Вера его родителей ставится в пример в Новом Завете. Видя, что родившийся сын «прекрасен» (Евр. 11:23, Деян. 7:20), они не устрашились царского повеления. Красота младенца была для них знамением, указывающим на то, что Бог приготовил для него нечто особенное в будущем. Верой они скрывали Моисея три месяца. Верой они взяли корзинку из тростника и осмолили ее и, положив в нее младенца, отпустили в Нил. Мать Моисея предприняла некоторые предосторожности: она (1) опустила корзину на воду в тростнике около берега, так, чтобы она не была унесена течением, и (2) оставила Мариам оберегать ее от непредсказуемой опасности.

2. Образование Моисея (2:5-10). Бог использовал слезы младенца, чтобы затронуть сердце дочери фараона, пришедшей к Нилу для обрядового омовения. Принцесса поняла, что этот младенец еврей не потому, что он был обрезан (египтяне также обрезывались), но потому, что он был брошен. Прятавшаяся неподалеку Мариам видела, как дочь фараона взяла младенца. Она набралась смелости и предложила ей кормилицу из евреек. Мариам привела Иохаведу,

которая и стала кормилицей для Моисея. Так мать Моисея стала получать жалование от египетской принцессы за вскармливание собственного сына!

Младенец Моисей оставался в доме своей матери до тех пор, пока не был отнят от груди. Если слово «кормила» понимать буквально, то Моисей оставался с матерью до двух или трех лет. Если же понимать это слово образно, то он мог пробыть в доме своей матери до двенадцати лет. В любом случае он был усыновленным ребенком дочери фараона. За время пребывания во дворце фараона Моисей «был научен всей мудрости Египетской, и был силен в словах и делах» (Деян. 7:22).

3. Ошибка Моисея (2:11-15а). Когда Моисей вырос, то есть достиг зрелости, он совершил свой первый шаг веры. Он «отказался называться сыном дочери фараона, и лучше захотел страдать с народом Божиим, нежели иметь временное греховное наслаждение». Мужи веры, исполненные мессианских ожиданий, переживали позор и поругания в своей земной жизни. Для Моисея же эти поругания оказались ценнее, чем все египетские богатства. Он знал, что придет день, когда его вера будет вознаграждена Богом (Евр. 11:24-26).

Когда Моисею исполнилось сорок лет, он оставил роскошь дворца и пришел к своим соплеменникам. Увидев сцену избиения брата еврея египтянином, он разгневался. Убедившись, что его никто не видит, он убил египтянина и спрятал его тело в песке. Попытка Моисея помочь евреям была совершена в неверное время, с неверными мотивами и неверным способом. В результате своего опрометчивого поступка Моисей был вынужден скрываться в земле Мадиамской сорок лет.

Моисей *думал*, что братья поймут, что Бог рукою его дает им спасение; но они не поняли (Деян. 7:25). На следующий же день он хотел утвердить свое лидерство, заступаясь за еврея, ставшего жертвою нападок другого еврея. Нападавший ответил на попытку Моисея их примирить двумя риторическими вопросами: «Кто поставил тебя начальником и судьею над нами? Не думаешь ли убить меня, как убил Египтянина?» Он видел в Моисее лишь вмешивающегося в не свое дело человека. Моисей понял, что совершенное им убийство стало известно его соплеменникам, и, безусловно, вскоре об этом станет известно фараону. Но испугался он не столько гнева фараона, сколько неприятия своего же брата еврея (Евр. 11:27). Когда же фараон узнал о том, что сделал Моисей, то захотел казнить его.

Б. Подготовка Моисея в земле Мадиамской (Исх. 2:15б-22)

Бегство Моисея в землю Мадиамскую можно считать шагом веры (Евр. 11:27) потому, что он не предпринял попыток защитить себя или примириться с фараоном. Следующие сорок лет он прожил в земле Мадиамской.

Эти годы были для него тяжелыми, но он перенес их, «видя Невидимого» (Евр. 11:27). Во время этого периода происходило формирование Моисея, которое можно разделить на четыре этапа.

1. Даже после неудачной попытки в Египте, Моисей все еще стремился защищать слабых. Семь незамужних дочерей Рагуила, следуя обычаям той земли, пасли овец. Они пришли, чтобы напоить стада своего отца, но другие пастухи стали отгонять их от колодца. Такая вопиющая несправедливость возмутила Моисея. Он вступился за девушек и даже сам напоил их стада (2:15б-17).

2. Моисей нашел приют в благочестивой семье. Рагуил («друг Божий») был «священником Мадиамским». В 3:1 он называется Иофором, именем, которое, похоже, обозначает титул «высочество». Он, по всей видимости, поклонялся Богу Яхве. И это совсем не удивительно, так как мадианитяне были потомками Авраама от Хеттуры. Когда Рагуил услышал о том добром поступке, который совершил Моисей, то сделал замечание дочерям за то, что они не оказали ему должного гостеприимства, и послал за «египтянином». Встреча с Моисеем произвела на Рагуила такое сильное впечатление, что он пригласил его остаться у них жить и заботиться о стадах. Моисей согласился и следующие сорок лет провел в стане Рагуила (2:18-21а).

3. Моисей, в конце концов, женился на Сепфоре, одной из дочерей Рагуила. От нее у него родился сын, которого он назвал Гирсамом («пришелец здесь»). Это имя отражало огорчение Моисея, что он находился в изгнании вдали от земли, где родился, и вдали от своего народа (2:21б-23).

4. Моисей пас овец у Рагуила и за сорок лет научился жить в пустыне (3:1а).

ПРИЗЫВ ПРОРОКА
Исход 2:23—4:31

Фараон, искавший смерти Моисея, умер, но притеснения евреев не закончились. Не в силах выносить такую жизнь дальше, весь народ возопил к Богу с мольбой об избавлении. Израильтяне просили Бога о помощи. Четыре глагола подчеркивают Божий ответ: Бог *услышал* стенание их; Он *вспомнил* завет Свой с патриархами; Он *увидел* сынов Израилевых; и Он *призрел* их (2:23-25). Божья забота о Своем народе проявилась в конкретном действии — Он призвал пророка стать их избавителем. Призвание Моисея можно разбить на три этапа.

А. Бог явился Моисею в горящем кусте (Исх. 3:1-10)

Когда, как обычно, Моисей пас овец Иофора, он пришел к горе Божьей, Хориву. Возможно, эта гора уже к тому времени считалась священной, так

как на ней могло совершаться поклонение Господу. С другой стороны, эту гору автор мог назвать «горой Божьей», зная о том, что вскоре на ней должно было произойти. Хорив на самом деле представляет собой горный хребет. Конкретная вершина, на которой Бог явился Моисею, известна как гора Синай. Именно там было нарушено Божье молчание, длившееся уже четыре века (ср. Быт. 46:2-4).

Ангел Господень предстал пред Моисеем в пламени огня из среды тернового куста. Это не было видением или внутренним переживанием[61]. Происходящее нельзя было объяснить естественными законами природы[62]. Это была истинная теофания, явление Бога. Моисей заметил, что куст не сгорал, несмотря на то что он был объят огнем. Он решил подойти поближе, чтобы разобраться в этом, но когда он стал приближаться к кусту, то услышал Божий глас. Божий призыв состоял из следующих слов:

1. Слово обращения. Бог дважды назвал Моисея по имени. Так Бог привлек его внимание и в то же время показал, что знаком с ним лично.

2. Слово предостережения. Моисей должен был держаться от куста на расстоянии. Он стоял на святой земле и находился в Божьем присутствии. Он должен был показать почтение перед этим местом, для чего должен был снять обувь. Сандалии собирали всю пыль во время пути, а человек должен быть чистым, когда предстает перед Богом!

3. Слово о Себе. Бог назвался Богом его отца (в единственном числе) и Богом Авраама, Исаака, и Иакова. Услышав это, Моисей покрыл лицо свое, так как знал, что нельзя видеть Бога и остаться после этого живым.

4. Слово сострадания. Далее Бог показывает Свою благодать: «Я увидел... и услышал... Я знаю... и иду...». Бога всегда заботит положение Его народа.

5. Слово обетования. Бог пообещал, что выведет народ из Египта и приведет его в землю, где течет молоко и мед.

6. Слово призыва. Бог сказал Моисею, что именно его Он посылает вывести Израиль из Египта.

Б. Бог отвечает на возражения Моисея (Исх. 3:11—4:17)

Моисей не был готов так сразу стать вождем народа, состоящего из рабов. Это было огромным поручением, настолько огромным, что Моисей почувствовал себя слишком незначительным, чтобы его исполнить. Он высказал Богу пять возражений.

1. Моисей сослался на свое низкое положение (3:11-12). «Кто я, чтобы мне идти к фараону и вывести из Египта сынов Израилевых?» Очевидно, сорок лет, проведенные в пустыне, смирили Моисея. Он чувствовал себя совершенно неподходящей кандидатурой для этой роли. Но Бог ответил на это

возражение, дав два обещания. Во-первых, Бог пообещал Моисею, что всегда будет рядом с ним. Источник силы верующего не в нем самом, но в Том, Кто с ним! Во-вторых, Бог пообещал Моисею, что его ожидает успех. Он выведет израильтян из Египта и совершит служение со всем народом у горы Синай.

2. Моисей сослался на свое невежество (3:13-22). Он посчитал себя неспособным объяснить израильтянам имя пославшего его Бога, если те его об этом спросят. Бог ответил Моисею на это возражение, назвав свое имя: Я есмь Сущий. Это имя подчеркивает вечное существование Бога. Он Тот, Кто дал существование всему остальному, Извечный, Тот, у Которого нет ни начала, ни конца. Потомки Израиля на протяжении поколений называли Бога именем Яхве (Тот, Кто есть).

Ответив на возражение Моисея, сославшегося на незнание Его имени, Бог кратко описал Моисею все, что конкретно надо будет совершить в Египте.

Во-первых, Моисей должен пойти к старейшинам Израиля и рассказать им об этом явлении Бога. Он должен был сообщить им, что Бог видит их страдание и обещает вывести из Египта в чудесную землю. Обещание о владении землей обетованной, данное однажды патриархам, вновь дано, теперь уже Моисею. Так что слова Моисея, как и любого пророка, согласовывались со всем откровением, данным Богом до этого. Бог заверил Моисея, что старейшины поверят ему.

Во-вторых, старейшины и Моисей должны пойти к фараону и объявить ему о явлении Бога. Они должны были потребовать разрешения отправиться в трехдневный путь в пустыню, чтобы принести Богу жертвы. Фараон же их не послушает.

В-третьих, Бог поразит египтян чудесами, то есть совершит над ними суд необычным, сверхъестественным образом.

В-четвертых, прежде чем покинуть Египет, израильтяне его разорят. Это также согласовывалось с обетованием, данным Аврааму (ср. Быт. 15:14). Пораженные чудесами Бога Израиля, египтяне щедро осыплют бывших рабов золотыми и серебряными украшениями, а также одеждою. Бог Израиля дарует им такой триумф над Египтом, что даже женщины и дети пойдут не с пустыми руками, а вынесут трофеи из Египта.

3. Моисей все еще сомневался, что израильтяне ему поверят (4:1-9). Он боялся, что его соплеменники не поверят, что он на самом деле разговаривал с Богом. Обещание *будущих* знамений в 3:12 не успокоило Моисея. В ответ Бог дал ему три знамения в подтверждение его власти. Во-первых, Бог повелел ему бросить на землю жезл. Моисей сделал так, как было сказано, и жезл превратился в змея. Затем Моисею было сказано взять змея, и как только он взял его, змей превратился опять в жезл. Во-вторых, Бог повелел

ему положить руку к себе в пазуху, и когда Моисей так сделал, то его рука покрылась проказою. Затем Бог повелел опять положить руку в пазуху, и рука стала вновь здоровой. И более того, даже если ему не поверят после первых двух знамений, Моисей должен был взять воду из Нила и вылить ее на землю, где она превратится в кровь.

4. Моисей сослался на свою неспособность убедить израильтян (4:10-12). Он заявил Богу, что человек он неречистый. Он не видел себя в роли оратора. Бог же в ответ сказал, что все способности человека, включая речь, находятся в Его руке. Он пообещал Моисею помочь в этом, а также научить тому, что ему надо будет говорить. Во время этого разговора с Богом Моисей дважды обратился к Нему, и ни разу не назвал Его тем именем, которое Бог ему открыл!

5. Моисей стал умолять Бога послать кого-нибудь другого (4:13-17). Нежелание взять на себя это служение возмутило Бога. Его брат Аарон был уже на пути в пустыню. Он будет говорить за Моисея, будет его устами. Моисей же станет для Аарона «вместо Бога», то есть он будет вождем израильского народа. При помощи жезла Моисей сможет творить чудесные знамения, а сам жезл станет символом его власти.

В. Бог утверждает Моисея в его решении идти в Египет (Исх. 4:18-31)

Бог помог нерешительному Моисею твердо принять порученное ему служение. Моисей мог видеть Божью руку в том, как благоприятствовали ему обстоятельства.

1. Моисей не услышал ни слова протеста от своего тестя, когда сообщил о своем намерении вернуться в Египет. Однако Моисей не полностью рассказал Иофору о целях своего путешествия (4:18).

2. Когда он уже собрался в Египет с женой и сыновьями (множественное число), он получил еще одно откровение от Бога (4:19-23). Моисей должен будет явить чудеса не только перед Израилем, но и перед самим фараоном. Бог ожесточит сердце фараона, и он не отпустит народ Израиля, Божьего первенца, за что Бог поразит первенца в доме фараона. Так, уже в самом начале, Моисей знал об исходе его противостояния с фараоном.

3. Моисей получил от Бога урок на пути в Египет (4:24-26). Призванный вождь Божьего народа пренебрег обрезанием своего младшего сына. Бог навел на Моисея смертельную болезнь, чтобы напомнить ему о важной обязанности. Вождь должен был, в первую очередь, навести порядок в своем собственном доме. Эта история служила предупреждением для каждого израильтянина. Даже великий пророк Моисей не избежал наказания за игнорирование заповеди обрезания своего сына. Сепфора сразу же поняла причину напасти Моисея. Чтобы спасти жизнь мужа, она взяла каменный

нож и обрезала сына. Так же как однажды поступок Рахили спас Иакова от гнева Лавана, так и сейчас своевременный поступок Сепфоры спас Моисея от Божьего гнева. Но все же очевидно, что она испытывала отвращение к обряду обрезания. Похоже, что именно после этого события она вернулась в дом своего отца.

4. Моисей встретил в пустыне Аарона (4:27-28). Радостная встреча стала исполнением данного ранее Богом обещания (ср. 4:15). Брат поверил всему, что рассказал Моисей о том, что произошло с ним на горе.

5. Старейшины Израиля благосклонно приняли Моисея и Аарона, как и обещал Бог (ср. 3:18). Аарон пересказал им все, что Бог сказал Моисею. Он совершил чудесные знамения перед ними, и они поверили. Знамения, без сомнения, были те, которые описаны в 4:3-9. Услышав, с каким состраданием относится к ним Бог, евреи поклонились Ему и прославили Его (4:29-31).

БИБЛИОГРАФИЯ: ПЕРИОД МОИСЕЯ

Beegle, Dewey M. *Moses, the Servant of Yahweh.* Grand Rapids: Eerdmans, 1972.

Gaubert, H. *Moses and Joshua // The Bible as History.* New York: Hastings House, 1969.

Rowley, H. H. *From Joshua to Joseph.* Oxford, 1950.

Taylor, W.M. *Moses the Lawgiver.* Grand Rapids: Baker, 1961, репринтное издание.

Von Rad, G. *Moses // World Christian Books.* London: Lutterworth, год издания неизвестен.

ДВАДЦАТЬ ВТОРАЯ ГЛАВА

ПРОТИВОСТОЯНИЕ С ФАРАОНОМ

Исход 5—8

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать справедливость Божьих требований к фараону.

ТЕМА ГЛАВЫ: Бог — Царь над фараонами.

Когда пришла полнота времени, Бог могущественным образом вмешался и вступился за Свой народ. За 430 лет, проведенных в Египте, Израиль научился доверять Богу. Народ вырос как количественно, так и в социальном плане. Народ Израиля был переплавлен в горниле египетских страданий. И все готово было для начала Божьего суда над его врагами. Чаша беззаконий аморреев уже наполнилась (ср. Быт. 15:16). Надменное идолопоклонство Египта вопияло к Небесам и требовало осуждения.

С 5 по 15 главы Книги Исход описывается противостояние двух вождей, каждый из которых не хотел уступать и намеревался идти до конца. Народ Божий представлял Моисей, выросший при египетском дворе и прошедший через все тяготы жизни в пустыне. Его противником был египетский фараон, властный деспот, возомнивший себя богом.

ПЕРВОЕ СТОЛКНОВЕНИЕ
Исход 5:1-21

Окрыленные поддержкой своего народа и уверенные в Божьих обещаниях грядущего избавления, данных в пустыне, Моисей и Аарон смело пошли во дворец фараона, чтобы объявить ему о требованиях Бога (5:1,3). Фараон сходу отклонил все предложения об освобождении израильтян, более того, издал указы, призванные сделать их положение еще более тягостным, надеясь, что это поможет понять израильтянам, к каким последствиям для них же самих может привести их зарождающийся бунт (7:2,4-9). Его стратегия, похоже, дала ожидаемые результаты, так как израильтяне отвернулись от Моисея и Аарона (5:10-21); а решимость Моисея, избранного Богом избавителя, была ослаблена нахлынувшим на него разочарованием (5:22—7:9).

А. Божье требование (Исх. 5:1,3)

Семь раз в Исх. 5—10 Бог обращался к фараону с повелением: «Отпусти народ Мой» (5:1; 7:16; 8:1,20; 9:1,13; 10:3). Но первое повеление было не таким вызывающим. Моисей попросил разрешения пойти вместе со всем израильским народом в пустыню на три дня пути, где они могли бы принести жертвы Богу Яхве. Моисей аргументировал эту просьбу тем, что если израильтяне не пойдут и не поклонятся там Яхве, то их ждет беда (5:1,3). Эта просьба стала началом великого противостояния с далеко идущими последствиями как для фараона, так и для Моисея и всего Израиля. Примечателен тот факт, что во время первой встречи с фараоном Моисей не дал ему никакого знамения, и фараон его об этом не просил.

Б. Ответ фараона (Исх. 5:2,4-9)

Ответ фараона на требование Бога можно разбить на четыре части:

1. Он задал надменный вопрос: «Кто такой Яхве, чтоб я послушался голоса Его?» Он никогда не слышал о Боге с таким именем (5:2).

2. Фараон категорически отказался выполнять требование Яхве. Поскольку он не знал Яхве, то и не собирался отпускать Израиля (5:2).

3. Он обвинил Моисея и Аарона в том, что они намеревались лишить его рабочих рук, вызвав тем самым простой в работе. Раз теперь народ Израиля стал таким многочисленным (тем самым фараон признал провал прежней политики, пытавшейся ограничить рост евреев), то он представлял угрозу престолу (5:4,5).

4. Он дал новое повеление приставникам над народом, а также надзирателям (буквально, книжникам или контролерам). Впредь они не должны были

давать соломы израильтянам. В то же время ежедневная норма производства кирпичей оставалась без изменений. По мнению фараона, израильтяне просто были лентяями, служение же Богу было для них лишь поводом пропустить работу. А Моисей просто сбивал их с толку (5:6-9).

Фараон намеревался вбить клин между израильскими рабами и их избавителем. И это у него получилось. Израильтяне, возмущенные свалившимся на них новым бременем, обратили свой гнев на Моисея.

В. Возмущение надзирателей (Исх. 5:10-21)

Приставники объявили новое повеление фараона израильтянам, которые в результате были вынуждены ходить по всей земле в поисках жнива, которое они использовали вместо соломы. Понятно, что из-за этого они не успевали выполнить норму кирпичей, за что получали побои от приставников (5:10-14).

Ситуация стала невыносимой, раз надзиратели осмелились обратиться с жалобой об их таком положении к фараону. Как они могли выполнять норму производства кирпичей, когда у них не было соломы? Сострадания и понимания у фараона они не нашли. Он обвинил их в лени, которая, по его мнению, и стала основанием их желания пойти и совершить служение Богу (5:15-18).

Надзиратели поняли, что отсутствие соломы было не административным сбоем, но проводимой государственной политикой. Они нашли ожидающих их возвращения Моисея и Аарона и обвинили их в свалившихся на них напастях. Они призвали Яхве совершить суд над этими двумя братьями за то, что они сделали их ненавистными в глазах фараона и его слуг. Вместо ожидаемого избавления поступок Моисея и Аарона дал египтянам повод убивать израильтян (5:19-21).

ПЕРВОЕ РАЗОЧАРОВАНИЕ
Исход 5:22—7:9

Такой поворот событий застал Моисея врасплох. Не ожидая, что так быстро потеряет поддержку со стороны соплеменников, Моисей впал в уныние (5:22—7:9). Со своим огорчением Моисей обратился к Господу (*'adonay*, господин, повелитель). Посещение Моисеем фараона и объявление ему Божьих требований не принесли обещанного освобождения израильского народа. Более того, этот поступок Моисея лишь усугубил и без того невыносимое положение израильтян. Моисей не понимал, зачем ему было идти к фараону, если это не принесло ничего, кроме проблем (5:22-23).

А. Напоминание (Исх. 6:1-5)

Божье слово — это самое лучшее лекарство от отчаяния и разочарования. Бог ответил Моисею и напомнил ему следующее:

1. Свое обетование. Под действием Божьей крепкой руки (это словосочетание употребляется здесь дважды) фараон не просто отпустит Израиля из Египта, но даже выгонит их (6:1).

2. Свое имя. Во времена патриархов Бог открывался им как *El Saddai*, Бог Всемогущий, Бог, чье могущество проявлялось в жизни верных Ему людей. Теперь же Он открылся Моисею с именем Яхве («Господь») как вечный и независимый Бог. Это имя не было открыто, то есть не было объяснено или проявлено во времена патриархов (6:2-3).

3. Свой завет. Бог заключил завет с патриархами, согласно которому Он намеревался дать им во владение земли Ханаана, на которых они жили как пришельцы и странники.

4. Свое сострадание. Бог услышал стенание сынов Израилевых и вспомнил Свой завет (6:5).

Б. Задание (Исх. 6:6-12)

Бездействие лишь усиливает отчаяние. Бог повелевает Моисею опять взяться за дело. Он должен был опять обратиться к израильтянам и сказать им на этот раз следующее:

1. Вечный Бог останется верным Своим обещаниям. Он избавит израильтян от рабства и спасет их «мышцею простертою и судами великими» (6:6).

2. Избавление израильтян из рабства подтвердит, что они — Божий народ. Им предстоит осознать, что они благословенный и избранный Богом народ.

3. Бог исполнит обещание, данное патриархам. Он даст им землю, которая станет их собственностью (6:8).

Моисей повиновался Богу и передал израильтянам Божье послание. Но их возмущение было так велико, что они даже не стали его слушать (6:9).

Затем Бог дал Моисею новое задание. Он должен был вновь пойти к фараону и опять потребовать освобождения Божьего народа. Моисей стал возражать Богу, сомневаясь, что израильтяне его послушают, и что фараон даст положительный ответ. Моисей опять сослался на отсутствие у него ораторских качеств, заявив, что он «не словесен» (6:10-12).

В. План противостояния (Исх. 6:13—7:9)

В ответ на возражение Моисея Бог сделал следующее:

1. Он вновь подтвердил призвание Моисея и Аарона. Именно они должны были вывести Израиль из Египта, а для этого необходимо твердо противостать фараону (6:13).

2. Он вновь подтвердил роль Аарона. Моисей будет получать откровение от Бога, а Аарон, как верный пророк, должен будет его провозглашать. Моисей же будет представлять Бога фараону, хотя этого Бога он и не послушает (7:1-2).

3. Он более подробно предсказал последующие события: во-первых, в Египте будут явлены чудеса и знамения. Во-вторых, Бог ожесточит сердце фараона. В-третьих, Бог совершит великие суды над египтянами. В-четвертых, Бог освободит Израиль из рабства и выведет его из Египта. И, наконец, египтяне признают, что Яхве — это истинный Бог (7:3-5).

4. Он позволил своим посланникам совершить первое чудо в присутствии фараона (7:8-9).

В этом месте Книги Исход автор несколько отходит от главной темы и перечисляет предков Моисея и Аарона в 6:14-27. Они происходили из колена Левия, из семейства Каафова. Их отец Амрам взял себе в жены свою тетку Иохаведу. Такие браки впоследствии будут запрещены законом Моисея (Лев. 18:12; 20:19). Здесь впервые упоминается семья Аарона. Его жена Елисавета происходила из колена Иудина. Она родила Аарону четырех сыновей, которые будут играть важную роль в последующих событиях. Также автор здесь приводит возраст Моисея (восемьдесят лет) и Аарона (восемьдесят три года), когда они предстали пред фараоном (7:7).

ВТОРОЕ СТОЛКНОВЕНИЕ
Исход 7:10-13

Когда Моисей и Аарон предстали перед фараоном во второй раз, то он потребовал от них чуда. Аарон бросил жезл на землю, и он превратился в большого змея (*tannin*). Автор использует здесь другое слово, которое отличается от обычного слова, означающего змея, использованного им в 4:3. Корень этого слова означает что-то огромное, могущественное и сильное. Некоторые авторы даже предположили, что жезл Моисея превратился в крокодила. В любом случае, увидев это чудо, фараон вызвал своих мудрецов (советников) и чародеев. Они смогли сделать такое же чудо своими чарами. Как они смогли это сделать? Было ли это оптической иллюзией?[63] Сатанинским чудом?[64] Ловким фокусом?[65] Китчен предположил, что волхвы прибегли к технике заклинания змей. Если надавить на определенные мышцы в определенном месте на теле гадюки, то она может стать неподвижной[66] и принять вид жезла. Как бы то ни было, змей, превратившийся из жезла Аарона, поглотил других змей. Но несмотря на увиденное, фараон ожесточил свое сердце.

КАЗНИ, СВЯЗАННЫЕ С РЕКОЙ
Исход 7:14—8:14

Чтобы смирить фараона, поставить его на колени перед Создателем, Бог стал посылать на Египет серию тщательно продуманных и постепенно усиливающихся казней или бедствий, призванных наказать и воспитать египтян. Первые две казни были связаны с водами Египта, особенно с Нилом. Эта река считалась священной у египтян, и именно из нее вышли две первые казни: кровь и жабы. Эти казни, какими бы бедственными ни были, все же не привели к существенным материальным потерям или телесным страданиям. Обе эти казни были предварительно объявлены Моисеем. Обе были повторены волхвами. Первая не произвела никакого впечатления на фараона, вторая же вынудила его обратиться к Моисею, прося его о заступничестве.

А. Первая казнь: вода превратилась в кровь (Исх. 7:14-25)

Уже в третий раз Моисей предстает пред фараоном, в этот раз около Нила, где, без сомнения, фараон собирался участвовать в некоем церемониальном действе. Моисей, как представитель Яхве, Бога евреев, повторил ему то же требование (ср. 5:1). Как Божий посланник он начал свою речь с традиционной фразы («Так говорит Господь (Яхве)»), которая также использовалась высокопоставленными лицами, доносившими послания верховного царя его подданным. Чтобы подтвердить свое право называться посланником Бога, Моисей обращает внимание фараона на свой жезл. «Из сего,— сказал он ему,— ты узнаешь (единственное число), что Я Господь (Яхве)» (7:14-19). Как только он ударит жезлом о воды Египта, они превратятся в кровь.

Угроза Моисея не была пустым звуком. Воды Нила и все его источники и каналы превратились в кровь. Вода стала так плохо пахнуть, что пить ее было невозможно. Даже вода, набранная ранее в сосуды, тоже превратилась в кровь. В конце концов, египтяне были вынуждены копать новые источники или как-то фильтровать эту воду, ведь им нужно было как-то утолять жажду. Тем не менее, фараон ожесточил свое сердце, так как его волхвы смогли повторить это чудо своими чарами. Эта казнь длилась, по меньшей мере, семь дней (7:20-25).

Б. Вторая казнь: нашествие жаб (Исх. 8:1-7)

Вновь Моисей предстал перед фараоном с требованием освободить народ Израиля, угрожая новой казнью. Если фараон не отпустит израильтян, то земли Египта наполнятся жабами. Именно это и произошло, когда Аарон простер свой жезл над водой. Опять волхвы смогли повторить это чудо. Эта

казнь оказалась губительней, чем первая, так как даже дома египтян наполнились жабами. Жабы не были чем-то диковинным в Египте. Чудо здесь заключалось в том, что одновременно появилось огромное количество жаб.

Во время этой казни впервые фараон сам искал встречи с Моисеем и Аароном. Призвав их, он объявил, что позволит израильтянам пойти и принести жертвы, если жабы исчезнут. Моисей призвал фараона назвать время, когда жабы должны пропасть. Затем он объявил, что в соответствии со словом фараона, то есть на следующий день, казнь прекратится. Двое вождей воззвали к Господу, и жабы умерли по всей земле. Весь Египет был завален грудами их трупов, от которых исходило зловоние. Но когда фараон увидел, что нашествие жаб закончилось, то ожесточил свое сердце, как и предсказал Господь (8:8-15).

КАЗНИ, СВЯЗАННЫЕ С НАСЕКОМЫМИ
Исход 8:15-32

В следующих двух казнях Бог направил на египтян кровососущих насекомых, что сделало их жизнь невыносимой. Первая такая казнь была послана без предупреждения, как бы в наказание фараону за несдержанное обещание отпустить израильтян. Вторая — песьи мухи — была заранее объявлена. После этих казней надменный египетский фараон высказался о возможности компромисса в противостоянии с Моисеем.

А. Третья казнь: мошки (Исх. 8:16-19)

Какие только переводы не предлагались для еврейского слова *kinnim*: и вши, и мошки, и блохи, и даже комары. Очевидно, что речь идет о насекомом, которое питается кровью. Эта казнь не была заранее объявлена фараону. Аарон ударил по земле жезлом, и из пыли появились эти *kinnim*. Волхвы пытались повторить это чудо, но не смогли этого сделать. Были ли слишком малы размеры этих *kinnim* для фокусов волхвов? Или же Бог положил пределы их волшебным чарам? Поняв свое бессилие, волхвы перестали состязаться с Моисеем и Аароном и объявили, что это чудо было совершено перстом Божьим. Тем не менее, фараон ожесточил свое сердце.

Б. Четвертая казнь: песьи мухи (Исх. 8:20-32)

Следующей казни опять же предшествовало требование об освобождении, которое сопровождалось угрозой о последующем в случае отказа бедствии: на следующий день тучи песьих мух нападут на Египет, обойдя стороной землю

Гесем, где жили израильтяне. Именно это и произошло. Согласно иудейской традиции Бог наслал в этот раз на Египет насекомых-паразитов, но, похоже, здесь подразумеваются все же песьи мухи, которые питаются кровью. В контексте этой казни жезл не упоминается.

Фараон уже готов пойти на компромисс. Он готов был позволить израильтянам принести жертвы своему Богу, но только на земле Египта. На это Моисей сказал фараону, что жертвы израильтян отвратительны для египтян настолько, что такой поворот событий может привести к тому, что египтяне просто начнут убивать евреев. Овцы вызывали отвращение у египтян (Быт. 46:34), а быки и коровы были для них святы.

Фараон пошел еще дальше, пытаясь найти компромисс. Израильтяне могли пойти в пустыню при том условии, что они не уйдут далеко от Египта. Моисей понял это как разрешение уйти на расстояние в три дня пути, чего он и требовал от фараона, поэтому он согласился помолиться, чтобы четвертая казнь прекратилась. В ответ на молитву Моисея песьи мухи полностью исчезли. Фараон снова ожесточил свое сердце.

ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЯ ГЛАВА

КОНФЛИКТ С ЕГИПТОМ
Исход 9—10

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, как Божий суд над Его врагами становился все более суровым.

ТЕМА ГЛАВЫ: Могущество Бога Израиля.

За первыми четырьмя казнями последовали еще шесть. Их, в свою очередь, можно разбить на три пары: казни болезнями, казни опустошения и казнь тьмой. Хотя фараон продолжал менять свои решения по поводу освобождения израильтян, все же можно отметить определенные изменения в его отношении на протяжении всего противостояния. Во время казни жабами он обратился к Моисею с просьбой помолиться Яхве, чтобы казнь закончилась. После казни песьими мухами египтянин предложил компромисс Моисею. Но в последующих шести казнях он готов был идти еще на большие уступки.

КАЗНИ БОЛЕЗНЯМИ
Исход 9:1-12

По мере усиления противостояния Бог посылал на Египет казни моровой язвой и воспалениями с нарывами. После первой казни умерли первородные

животные во всех стадах Египта. Вторая же казнь кроме животных также коснулась и людей. И в обоих случаях земля Гесем осталась невредимой.

А. Казнь моровой язвой (Исх. 9:1-7)

Пятая казнь также началась с предъявления фараону требования освободить израильтян, сопровождаемого угрозой в случае отказа. Ужасная болезнь нападет на весь скот Египта на следующий день в случае, если израильтянам не позволено будет покинуть Египет. Опять же, земля Гесем останется нетронутой. Так и случилось. Тысячи животных в стадах египтян умерли. Фараон послал слуг разведать ситуацию в земле Гесем и узнал, что все произошло именно так, как и предсказывал Моисей. И несмотря на все это, фараон отказался отпустить израильтян. При описании этой казни имя Аарона не упоминается.

Б. Казнь воспалениями с нарывами (Исх. 9:8-12)

Как и в случае с третьей казнью, на этот раз бедствие наступило без предварительного предупреждения. Бог повелел Моисею взять полную горсть пепла из печи и бросить ее к небу в присутствии фараона. Трудно представить, чтобы Моисей не высказал никаких угроз фараону, выполняя эти действия. Как бы то ни было, на теле животных и людей по всей той земле появились воспаления и открылись нарывы. Эта казнь могла длиться недели. Тела волхвов были настолько изуродованы нарывами, что они не могли предстать перед Моисеем. Эта казнь из всех предшествующих стала для египтян самой болезненной. В этот момент впервые автор указывает, что *Бог* ожесточил сердце фараона.

КАЗНИ ОПУСТОШЕНИЕМ
Исход 9:13—10:29

Седьмой и восьмой казнью Бог уничтожил весь урожай египтян, послав для этого град и саранчу. Обе эти казни были совершены через Моисея.

А. Казнь градом (Исх. 9:13-35)

Уже в седьмой раз Моисей предстал перед фараоном с требованием Бога Яхве. До сих пор Бог сдерживал Свой гнев, лишь постепенно усиливая тяжесть бедствий, посылаемых на Египет. Своими отказами отпустить израильтян фараон давал Богу возможность проявить могущество. И благодаря тому, что произошло в Египте, по всей земле будет провозглашено имя Господа.

Следующим бедствием, которое постигнет Египет, будет град, самый страшный из всех, которые когда-либо случались в той земле. Фараону было сказано, чтобы он отогнал скот с полей, иначе все животные погибнут. Некоторые из слуг фараона прислушались к этому предостережению.

Когда Моисей простер руку к небу, начался град. Гром и молнии, сверкавшие до земли, сделали эту бурю еще более ужасающей. Весь урожай ячменя и льна был полностью уничтожен, даже деревья были сломаны. Скот и пастухи, оставшиеся в поле, погибли. Единственным местом, которое буря обошла стороной, была земля Гесем.

Фараон призвал к себе Моисея и Аарона. В этот раз он признался, что был неправ, не прислушавшись к предупреждению. Он пообещал отпустить израильтян, если эта казнь прекратится. Моисей согласился помолиться, но выразил сомнение, что фараон на самом деле испытывал страх перед Богом Яхве.

Моисей оказался прав. Как только град закончился, фараон вновь согрешил. Он и его слуги ожесточили свои сердца и отказались издать указ, разрешающий израильтянам покинуть Египет. Так сбывались слова Господа о том, что сердце фараона ожесточится.

Б. Казнь саранчой (Исх. 10:1-20)

Фараон настолько ожесточил сердце, что Бог решил оставить его один на один с последствиями его ожесточения. Поэтому автор написал, что Бог ожесточил сердце фараона. И этому ожесточившемуся грешнику Бог явит чудеса, которые отцы будут рассказывать своим детям еще на протяжении многих поколений. Через эти казни также и израильтяне узнают о том, что их Бог — это Яхве, вечный Господь.

Вновь фараону было предложено послушаться и избежать гибели. Иначе уже на следующий день налетит саранча на весь Египет и уничтожит всю растительность, особенно урожаи пшеницы и полбы, которые уцелели после града. Египет ранее переживал нашествия саранчи, но эта казнь намного губительней. Сообщив это, Моисей развернулся и ушел от фараона.

Когда Моисей ушел, рабы фараона, наконец, сдались. Они стали убеждать фараона позволить израильтянам пойти и поклониться их Богу. Египет и без того уже лежал в руинах после первых семи казней. Поддавшись их уговорам, фараон вновь призвал к себе двух братьев-израильтян. Он пытался договориться с ними, предлагая свои условия. Фараон готов был позволить израильтянам покинуть Египет и пойти совершить служение их Богу, но только если они оставят женщин и детей в Египте в качестве заложников. Когда Моисей отказался пойти на такие условия, то его с Аароном выгнали от фараона.

Когда Моисей простер свой жезл над Египтом, подул восточный ветер. К утру вся земля была черной от насекомых. Вся зелень была съедена саранчой, даже плоды на деревьях. И вновь фараон позвал Моисея. Он признался, что был неправ, молил о прощении и просил пророка помолиться, чтобы эта казнь закончилась. Когда пророк помолился, то Господь поменял направление ветра и обратил всю саранчу в Красное море. Опять же Бог ожесточил сердце фараона, то есть Он *позволил* его сердцу оставаться ожесточенным, не предпринимая ничего, чтобы его смягчить.

КАЗНЬ ТЬМОЙ
Исход 10:21-29

Девятая казнь не сопровождалась особым предсказанием. Жест Моисея по направлению к небу вызвал такую тьму на всей той земле, которую даже можно было осязать. Несомненно, Моисей это сделал в присутствии фараона, объяснив ему, что за этим последует. Эта казнь, похоже, служила приготовлением для десятой, последней казни, произошедшей в ночной тьме и принесшей с собой тьму смерти.

Описанное здесь напоминает *khamsin*, песчаную бурю таких масштабов, что даже солнце было полностью закрыто слоями песка, поднятого в воздух. Три дня египтяне не решались покидать свои жилища. Но в земле Гесем было светло!

Фараон призвал к себе Моисея и Аарона и предложил новые условия. Женщины и дети могли отправиться вместе с ними в пустыню, но все равно в залог они должны были оставить весь свой скот. Моисей ответил фараону, что если они пойдут без животных, то им нечего будет принести в жертву. И Моисей не знал, сколько понадобится жертвенных животных, и не знал, каких именно видов животных захочет их Бог.

Это вывело из себя фараона, который уже был не в силах сдерживаться! Моисей не шел ни на какие уступки. Он приказал выгнать Моисея и пригрозил убить его, если тот опять попадется ему на глаза. Моисей согласился никогда больше не видеть фараона (10:27-29).

НЕСКОЛЬКО НАБЛЮДЕНИЙ, КАСАЮЩИЕСЯ КАЗНЕЙ

Фразы «десять казней» нет в тексте Священного Писания. Лишь шесть казней упоминаются в Пс. 77:42-52 и восемь в Пс. 104:28-36. Изложив

описания казней, представляется необходимым сделать несколько замечаний: (1) о природе, (2) о цели и (3) о хронологии казней, а также (4)об ожесточении сердца фараона.

А. Природа казней

Достаточно много слов использовалось для обозначения десяти казней. Среди них:

1.*Mopheth* — чудеса. Используется четыре раза в Книге Исход и одиннадцать раз в других местах. Основная идея: нечто, привлекающее внимание, чудо.

2.*Pala'* — также означает чудеса. Используется один раз в Книге Исход и один раз в других книгах Библии. Основная идея: нечто исключительное и необычное.

3. *'Oth* — знамения. Используется шесть раз в Книге Исход и тринадцать раз в других книгах Библии. Основная идея: нечто, указывающее на могущество Бога.

4.*Maggephah* — казни. Используется один раз в Книге Исход и еще лишь раз повторяется в другой книге. Основная идея: суд или наказание.

5.*Nega'* — удар. Используется один раз. Основная идея: кара или поражение.

6.*Negep* — также означает удар. Используется один раз. Близко по значению слову «казни».

Таким образом, можно сделать вывод, что казни — это чудеса, призванные показать Божье могущество. И через них был совершен суд над Египтом.

Человек, доверяющий Библии, никогда не примет выводов Рилаарсдама, который заявил, что описания казней — это всего лишь «фантастические истории», которые следует рассматривать «символически, а не исторически»[67]. Согласно другому, более распространенному мнению среди критиков, казни — это естественные природные бедствия, которые были вызваны вулканическими толчками у истоков Нила[68] или в Средиземноморье[69]. В соответствии с этой теорией, вулканические извержения привели к покраснению воды, штормам, вулканическому граду, потемнению и, наконец, к приливо-отливной волне на Красном море, которая покрыла огромную армию фараона! Грета Хорт наиболее полно и всесторонне разработала эту теорию, согласно которой казни представляли естественные природные катаклизмы[70]. По ее мнению, события в Египте разворачивались в следующей последовательности:

1.Красный цвет воды в Ниле был вызван красноватым илом во время разлива реки. Множество мелких организмов переработало весь кислород в реке, отчего погибли рыбы.

2. Разложение умерших рыб в реке привело к тому, что жабы были вынуждены выйти на сушу.

3. *Kinnim* — это разновидность комаров, которые откладывали яйца в небольших водоемах, образовавшихся при отливе вод Нила в позднем октябре или ноябре.

4. Мошки и песьи мухи размножились, благодаря скоплению останков мертвых рыб и жаб. Ветер, дувший с моря, сохранил земли Гесем, находящиеся к северу, от их нашествия.

5. Моровой язвой сначала заразились жабы от умерших рыб. Затем животные ели траву, на которой оставались отложения от жаб и таким образом сами заразились этой болезнью.

6. Нарывы на теле были вызваны заболеваниями, принесенными мухами во время четвертой казни.

7. Холодный, влажный воздух, пришедший со Средиземного моря, встретился с горячим потоком воздуха в верхнем Египте, в результате чего пошел град. В землях Гесем было слишком прохладно для образования града.

8. Горячий ветер принес саранчу в Египет, сбив ее с обычного пути, пролегавшего через Красное море. Опять же, ветер с моря оградил земли Гесем от ее нашествия.

9. Изменения в направлении ветра привели к тому, что в пустыне началась песчаная буря, которая закрыла солнце, из-за чего Египет окутала тьма, которую действительно можно было осязать. Земля Гесем была защищена благодаря холмам и умеренным ветрам.

Таким образом, Хорт показывает взаимосвязь между казнями. Однако есть факты, которые она в своей теории не учла. А они указывают на то, что каждая казнь была самостоятельным, независимым чудом.

1. *Усиление* отмечает те казни, которые представляют «естественные» феномены, как, например, жабы, мошки, град, саранча и тьма. Бедствия таких масштабов никогда не случались в Египте.

2. *Безотлагательность* казней указывает на то, что их следует воспринимать как чудеса Божьи. Бедствия начинались сразу же после слова или действия Моисея.

3. Казни были *управляемыми*. Они были не во власти разбушевавшейся природы, но в руках Божьего слуги, который вызывал казнь, а также по своей воле ее останавливал.

4. *Предсказания* о природе казней также заставляют считать их чудесами. Они начинались и прекращались в точном соответствии с предсказаниями Моисея. Один раз даже фараону было позволено назвать время прекращения казни (8:9).

5. Начиная с четвертой казни, налицо *исключительное положение* Израиля во время казней в Египте. Все предлагаемые объяснения этого факта естественным образом сильно натянуты.

6. Очевидно *постепенное нарастание* губительного действия казней. Можно отметить, что с каждой новой казнью усугубляются страдания египтян и увеличиваются их личные потери. Также явно видны нарастание проявлений Божьего могущества (9:4), усиление страха среди Египтян и ожесточение сердца фараона.

7. *Реакция самих египтян* не позволяет согласиться с тем, что казни были лишь естественными явлениями природы. В конце третьей казни волхвы заявили: «Это перст Божий!». Когда Моисей стал угрожать восьмой казнью, то высокопоставленные египетские вельможи не выдержали и стали умолять фараона отпустить израильтян, потому что Египет уже находился в руинах.

8. *Источник* некоторых казней указывает на то, что это были чудеса. Превращение воды в кровь, пыли в мошек и пепла в нарывы нельзя назвать «естественными» феноменами.

Б. Цель казней

Казни привели к важным результатам в шести различных сферах.

1. Они были призваны дискредитировать египетских богов. Перед десятой казнью Бог объявил: «Я... над всеми богами египетскими произведу суд» (Исх. 12:2; Чис. 33:4). Этот суд особенно очевиден в первой, второй, пятой и девятой казнях. После первой был осквернен священный Нил. После второй казни у египтян возникло отвращение к Пта, богу с головой лягушки, и богине-лягушке Хекат. Также и священный бык Апис не избежал губительных последствий моровой язвы. Бог солнца Ра не был в состоянии развеять тьму, которую навел на Египет Яхве во время девятой казни.

2. Казни также были призваны дискредитировать религиозных лидеров Египта. Совет всех мудрецов, советников и чародеев фараона не смог ни помешать, ни устранить казни. Во время третьей казни чародеи фараона выпали из состязания; во время шестой из-за нарывов на теле они уже были объявлены нечистыми, и посему должны были быть отстранены от исполнения священнической роли.

3. Казни показали бессилие фараона как правителя и как бога. В этой истории явно видны его нечестность, упрямство, надменность и смертность. Он был вынужден за время противостояния четыре раза идти на компромисс с Моисеем, и в конце концов был вынужден согласиться на все его условия.

4. Что касается израильтян, то казни были призваны освободить их из египетского рабства и убедить в единобожии Яхве. Казни были наглядным уроком, демонстрирующим чудесное всемогущество Бога.

5. Казни также были карой Божьей на Египет за все годы притеснения Божьего народа.

6. Казни были призваны постепенно превознести Божье могущество. В первых двух казнях чудотворцы смогли повторить чудеса, совершенные Божьей силой. Но они, однако, не могли остановить казни. С третьей по шестую казни Бог как бы сдерживал Себя, чтобы проявить мощь Своего суда с седьмой по десятую казни (9:14).

Перечисленные выше шесть целей можно охарактеризовать одним словом: *познание*. Противостояние началось, когда фараон объявил, что *не знает* Яхве. И далее по ходу повествования это слово становится ключевым. Посредством казней обе стороны должны были *узнать* Яхве — и Израиль (6:7; 10:2; 11:17), и египтяне (7:5; 14:4,18), и фараон (7:17; 8:10,22; 9:14,29). *Узнать* Яхве означает признать Его господство на личном опыте и подчиниться Ему.

В. Хронология казней

Продолжительность казней указана только в случае первой и девятой казни. В Исх. 7:25 говорится, что воды Нила оставались превращенными в кровь, по меньшей мере, семь дней. Во время девятой казни тьма покрывала Египет три дня (10:22). Сколько длились остальные казни, неизвестно. Каждая из них могла длиться дни, недели и даже месяцы.

Чтобы попытаться восстановить хронологию казней, необходимо начать это делать в обратном порядке. Празднование Пасхи в ночь избавления попадает на весну, на конец марта или начало апреля (13:4; 23:15). Казнь нашествием саранчи, вероятно, произошла в начале марта, во время миграции этих насекомых. Казнь градом должна была произойти в конце января или начале февраля, когда уже созрели урожаи ячменя и льна (9:31). А о продолжительности первых шести казней в тексте не содержится ни единого намека. Бигл утверждает, что первая казнь произошла в августе, а казнь нашествием мошек (*kinnim*) — в октябре или ноябре[71]. Если его выводы верны, то все казни заняли около девяти месяцев. Большинство богословов соглашается с тем, что казни продолжались менее года.

Г. Ожесточение сердца фараона

С 4 по 14 главы Книги Исход утверждение об ожесточении сердца фараона встречается двадцать раз. При этом автор использовал три разных глагола.

1. *Kabed*, что значит «становиться тяжелым», используется шесть раз. Это слово обычно используется для обозначения отказа органа тела из-за болезни или от старости. Следовательно, когда сердце фараона «отяжелело», оно уже неспособно было к восприятию внешних положительных стимулов.

Таблица № 21

<table>
<tr><th colspan="10">ЕГИПЕТСКИЕ КАЗНИ</th></tr>
<tr><td colspan="2">КАЗНИ, СВЯЗАННЫЕ С ВОДОЙ</td><td colspan="2">КАЗНИ КРОВОСОСУЩИМИ НАСЕКОМЫМИ</td><td colspan="2">КАЗНИ БОЛЕЗНЯМИ</td><td colspan="2">КАЗНИ РАЗРУШЕНИЯМИ</td><td colspan="2">КАЗНИ ТЬМОЙ</td></tr>
<tr><td colspan="2">1.
КРОВЬ
2.
ЖАБЫ
Август</td><td colspan="2">3.
МОШКИ
4.
ПЕСЬИ МУХИ
Ноябрь</td><td colspan="2">5.
ЯЗВА
6.
НАРЫВЫ
Январь</td><td colspan="2">7.
ГРАД
8.
САРАНЧА
Март</td><td colspan="2">9.
ТЬМА
10.
СМЕРТЬ
Апрель</td></tr>
<tr><td colspan="3">Обращены на весь Египет</td><td colspan="7">ЗЕМЛЯ ГЕСЕМ ОБОЙДЕНА СТОРОНОЙ</td></tr>
<tr><td colspan="3">Аарон выполняет символическое действие</td><td colspan="2">Предсказано и наступило без действия</td><td colspan="4">Моисей выполняет символическое действие</td><td>Предсказано</td></tr>
</table>

2. *Chazaq*, что значит «крепнуть или твердеть», используется двенадцать раз.

3. *Qashah*, что значит «становиться сложным, суровым», используется один раз.

В десяти случаях действие относится к Богу. Четыре раза фараон сам ожесточает свое сердце. Шесть раз его сердце ожесточается. Еще до наступления казней Бог дважды предрек, что Он ожесточит сердце фараона (4:21; 7:3). Однако до шестой казни ожесточение не приписывается Богу (9:12). По крайней мере, шесть раз до шестой казни автор указывает, что либо фараон ожесточил свое сердце, либо его сердце ожесточилось. Ожесточение в этом случае стало следствием допускающей Божьей воли. Бог позволил фараону оставаться в состоянии ожесточения, которое тот сам для себя избрал. Бог не стал побуждать его прислушиваться к требованиям Моисея. По словам Павла, Бог воздвиг фараона (то есть позволил ему прийти к власти), чтобы в противостоянии с ним явить Свое могущество и силу (9:17).

ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ ГЛАВА

СМЕРТЬ И ОСВОБОЖДЕНИЕ
Исход 11:1—15:21

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать типологическое значение событий, связанных с исходом израильтян из Египта

ТЕМА ГЛАВЫ: Наконец свободны!

В конце девятой казни необходимо отметить три момента. Во-первых, Бог ожесточил сердце фараона (10:27), не желавшего отпускать израильтян на свободу. Во-вторых, фараон запретил Моисею показываться ему на глаза (10:28). Моисею была обещана смерть, если он вновь попытается прийти к фараону. В-третьих, Моисей изрек пророчество, что он уже никогда не увидит лица фараона. И прежде чем навсегда оставить фараона, Моисей в точности описал ему ужас десятой, и последней, казни (11:4-8).

КАЗНЬ, ЗА КОТОРОЙ ПОСЛЕДОВАЛО ОСВОБОЖДЕНИЕ
Исход 11:1-10; 12:29-36

Повествование о десятой казни показывает, каким образом она была: (1) открыта Моисею, (2) объявлена фараону и (3) исполнена.

А. Откровение (Исх. 11:1-3)

Прежде чем покинуть Мадиамскую землю, Моисей уже знал, что освобождение Израиля приведет к смерти первенцев в Египте (4:23). Похоже, что более подробное объяснение этой последней казни было дано Моисею во время предшествующих трех казней. В Исх. 11:1-3 Бог объявляет Моисею еще об одной, последней, казни. Это было еще до последнего визита Моисея к фараону. После этой казни Израиль будет свободен! Более того, фараон сам выгонит их со своей земли!

Бог обещал Аврааму, что его потомки выйдут из Египта с большим богатством (Быт. 15:14). У горящего куста Бог пояснил Моисею, как это обещание о большом богатстве будет исполнено. И вот час освобождения уже почти наступил. Израильтяне должны были выпросить у своих соседей ценные украшения из серебра и золота. Как бы оправдывая такое на первый взгляд странное повеление, автор поясняет, что отношение египтян к израильтянам на тот момент отличалось от общегосударственной политики. Моисей был высоко почитаемым человеком во всей той земле, даже среди начальников, а египтяне достаточно благосклонно относились к израильтянам (11:1-3).

Б. Провозглашение (Исх. 11:4-10)

Прежде чем в последний раз покинуть фараона, Моисей красочно и подробно описал ему то, что вскоре должно случиться в Египте. Сам Яхве пройдет по той земле. И умрет каждый первенец во всем Египте, включая первородное от скота и даже наследника престола. В Египте будет стоять такой плач, какого еще не было. У израильтян же даже ни одна собака не залает. Фараон воочию убедится, что это не обычное бедствие и что Израиль — народ особый. Рабы фараона придут к Моисею и поклонятся ему, и будут умолять, чтобы он со всем народом ушел из Египта. Все это произойдет около полуночи, только вот в какую ночь — этого Моисей не сказал (11:4-8).

Перед исполнением последней и самой ужасной казни автор напоминает читателю Божье предсказание об исходе этого противостояния. Фараон откажется удовлетворить требование отпустить народ. Его отказ приведет к необходимости явить все эти чудеса в Египте. С каждым новым чудом фараон будет все сильнее костенеть в своем упрямстве, решив до конца противиться требованиям Моисея. В этом смысле Бог ожесточил сердце фараона. Постепенно усиливая губительные последствия казней, Бог создал обстановку, в которой фараон ожесточил свое сердце на свою погибель (11:9-10).

В. Исполнение (Исх. 12:29-36)

Казнь, поразившая первенцев, произошла в Египте уже в ту самую ночь. В каждом доме пережили утрату, так как Яхве поразил первенцев по всему

Египту. Даже скот не был обойден стороной. Эту казнь нельзя объяснить никаким естественным природным явлением. Верующий человек не сможет смириться с взглядом, согласно которому многие египетские дети умерли в результате эпидемии, а в иудейском предании осталось упоминание лишь о смерти первенцев[72]. Не более приемлемым представляется и другой взгляд, согласно которому слово «первенец» следует понимать в более широком смысле, означающем «избранного мальчика»[73]. Здесь описано настоящее чудо, потому что никакая болезнь не выбирает только первенцев у людей или у скота. И конечно, египтяне и не пытались найти природное объяснение постигшего их бедствия. Они были слишком погружены в свое горе. По всей земле Египта был слышен их вопль (12:29-30).

Нарушив данное им же слово никогда не видеть Моисея, фараон приказал в эту же ночь привести к нему Моисея и Аарона. Он уже не искал компромиссов, но был согласен на любые условия. Фараон полностью капитулировал. Израильтяне могли пойти и совершить служение их Богу со всем скотом и всем, что у них есть, как они и просили. Но прежде чем уйти, фараон просил, чтобы они произнесли для него благословение. Услышав об этом указе фараона, египтяне стали упрашивать израильтян уйти поскорее. Они уже опасались за свои жизни, ожидая новых казней, если рабы пробудут в Египте еще хоть какое-то время (12:31-33).

Воспользовавшись горем египтян, израильтяне перед исходом «обобрали» своих притеснителей. Для этого им не пришлось прибегать к физической силе, они просто последовали указаниям Моисея и попросили египтян отдать им украшения из серебра и золота. События, произошедшие в последние месяцы, убедили египтян в том, что Израиль — это особый народ. И поэтому египтяне по своей воле отдали израильтянам все, что те просили (12:34-36).

ПАСХА ИЗБАВЛЕНИЯ
Исход 12:1-28

Прежде чем послать десятую казнь на Египет, Господь ясно дал понять, что месяц, в который произойдет исход из Египта, седьмой месяц календаря, следует в дальнейшем считать первым месяцем и вести отсчет других месяцев в году от него. Этот месяц получил название Авив, но после вавилонского пленения стало использоваться название Нисан. Авив соответствовал концу марта и началу апреля по нашему календарю. Ночь освобождения должна впредь отмечаться особым образом, как «Пасха Господня». Для этого необходимо было: (1) заклать и (2) съесть агнца, а также (3) приготовить пресный хлеб.

А. Заклание пасхального агнца (Исх. 2:1-7)

При выборе пасхального агнца необходимо было руководствоваться следующими требованиями:

1. Каждая семья должна была выбрать себе своего агнца. Маленьким семьям разрешалось присоединиться к большим.

2. Животным мог быть как ягненок, так и козленок. Чаще всего, однако, выбирали ягненка.

3. Ягненка следовало выбирать на десятый день первого месяца.

4. Животное должно быть однолетним, мужского пола, без пятна и порока.

5. Ягненка следовало изолировать от других животных и так продержать четыре дня. Некоторые усматривают в этом параллель с четырьмя поколениями израильтян, родившимися в Египте.

Израильтяне должны были заклать каждый своего агнца вечером на четырнадцатый день месяца Авив. Точнее, это необходимо было сделать между полуднем и закатом солнца. Именно этот период подразумевается под словом «вечер».

Кровью агнца израильтяне должны были помазать косяки и перекладины дверей своих домов, где они готовили пасхальную еду. Кровь следовало наносить пучком иссопа. Губитель (ангел? чума?) не войдет в тот дом, на косяках и перекладине двери которого будет кровь. В ту ночь никто не должен был покидать дом (12:22 и далее).

Б. Указания о том, как следовало есть пасхального агнца (Исх. 12:8-14)

Израильтянам были даны некоторые указания о том, как им надлежало есть пасхального агнца.

1. Агнца необходимо было зажарить целиком на открытом огне, это придавало ему вид жертвенного животного.

2. Израильтяне должны были есть агнца с горькими травами для напоминания о горечи рабства.

3. Они должны были есть его с пресным хлебом, чтобы помнить о той поспешности, с которой они покинули Египет.

4. Агнца необходимо было съесть за один раз. Пасха относится только к одной ночи. Евреи должны были помнить, что это не обычное мясо. Кроме того, благодаря этому указанию мясо не могло испортиться.

5. Агнца необходимо было есть в спешке. Они должны были надеть обувь, взять посох и завязать пояс, как если бы им предстояло совершить долгий путь. Это правило, похоже, относилось только к первой Пасхе (12:8-11).

Пасхального агнца следовало есть каждый год, что должно служить радостным напоминанием о Божьем избавлении (12:14). Эта церемония была

также призвана научить будущие поколения тому, как произошел исход из Египта (12:24-27).

В. Пресный хлеб (Исх. 12:15-28)

Во время празднования Пасхи израильтяне также должны были приготовить и съесть пресный хлеб в соответствии со следующими указаниями:

1. Есть пресный хлеб следовало в течение семи дней. В это время нельзя было есть ничего квасного.

2. Все квасное надо было убрать из дома еще на первый день.

3. Первый и седьмой дни определялись как дни «священного собрания» — *miqra' qodesh*. В эти дни нельзя делать никакой работы, можно только готовить пищу.

4. Празднование начиналось на четырнадцатый день первого месяца, в тот же самый день, когда был заклан пасхальный агнец.

5. Того, кто ел квасное в течение этих семи дней, следовало извергнуть из среды израильтян.

Автор дважды подчеркивает, что израильтяне в точности выполнили все указания Моисея, касающиеся Пасхи (12:28,50).

ДОРОГА К СВОБОДЕ
Исход 12:37—14:31

Шаг за шагом израильтяне шли к долгожданной свободе: были пройдены Раамсес, Сокхоф, Ефам и Пи-Гахироф. Миновав Красное море, они стали, наконец, свободными!

А. Раамсес (Исх. 12:37-42)

Дорога к свободе пролегала через один из городов, которые построили израильтяне. Итак, народ отправился в путь. Можно отметить семь фактов, связанных с началом пути.

1. В путь отправились около шестисот тысяч мужчин[74]. Если же учесть женщин и детей, то вся процессия легко могла насчитывать до двух миллионов.

2. К израильтянам присоединилась большая группа представителей других народов. Возможно, их уже не привлекал разрушенный и опустошенный Египет, потускневший на фоне обещанной новой земли.

3. Такое огромное множество людей не могло передвигаться быстро из-за огромных стад крупного и мелкого скота, которые израильтяне вывели из Египта.

4. Поскольку им пришлось покинуть Египет в спешке, то единственным запасом продовольствия у них были лепешки из пресного теста, которые они взяли с собой.

5. Они вышли из Египта на 430-й год после прихода туда Иакова[75].

6. Процессия, похоже, была организована по примеру военной армии, так как в тексте используется выражение «ополчение Господне».

7. Яхве вывел народ израильский ночью, и эта ночь стала ночью бдения «у всех сынов Израилевых в роды их» (12:37-42).

Б. Сокхоф (Исх. 12:43—13:16)

В Сокхофе Бог продолжил давать израильтянам наставления. Во-первых, были даны дополнительные указания о праздновании Пасхи. В этом празднике могли участвовать только обрезанные. Так язычники, которые были обрезанными, то есть обращенными, допускались к общему собранию Израиля во время празднования Пасхи. Пасху следовало отмечать дома в кругу семьи. Мясо агнца нельзя было есть вне дома. Также нельзя было повреждать кости пасхального агнца. В Ин. 19:36 отражен пророческий символизм этого запрета в отношении смерти Иисуса Христа (12:43-51). Необходимость этих дополнительных наставлений была вызвана большим количеством иноплеменников, которые присоединились к израильтянам во время исхода.

Во-вторых, Моисей дал указания, касающиеся соблюдения праздника опресноков, который следовало отмечать каждый год. Израильтяне не должны забывать отмечать этот праздник, даже когда войдут в Ханаан. Ежегодное празднование с пресными хлебами было призвано: (1) дать возможность рассказать детям об истории Израиля и (2) служить постоянным напоминанием для всех израильтян о законе Божьем (13:3-10).

В-третьих, Моисей дал наставления по поводу первенцев. Поскольку Бог сохранил жизни всем первенцам израильтян, а также всему первородному у скота, то отныне их жизни принадлежали Богу (13:1-2). Первенцев необходимо было выкупить. Первородное от нечистых животных (представителем которых был, например, осел) необходимо было выкупить жертвой ягненка или убить. Это повеление будет вызывать вопросы у будущих поколений израильтян, и, следовательно, служить возможностью поведать им о чудесах, совершенных Богом в Египте (13:11-16).

И наконец, израильтянам были даны указания относительно их передвижения. Бог направил их путь на юг к Красному морю, а не на север на *Via Maris*, через филистимскую землю. Израильтяне отправились в путь военным строем. Моисей позаботился также и о том, чтобы забрать из Египта кости Иосифа (13:17-19).

В. Ефам (Исх. 13:20-22)

Ефам располагался на краю пустыни. Здесь автор впервые упоминает о видимом водительстве Господа днем в столпе облачном, а ночью в столпе огненном. Этот столп был свидетельством Божьего присутствия среди них, а также выражением Его любви и заботы об Израиле. Следует сразу отвергнуть взгляд, согласно которому этот столп был ни чем иным, как вулканическим извержением с горы Синай[76]. Дело в том, что гора Синай не была вулканом. Еще менее убедительным представляется гипотеза, согласно которой облако и огонь были вызваны большим факелом, который нес на высоком шесте предводитель израильтян![77]

Г. Пи-Гахироф (Исх. 14:1-20)

У Сокхофа Бог повелел израильтянам, чтобы они «обратились», то есть свернули с их прямого пути к горе Синай и расположились станом у Пи-Гахирофа. Цель такого отклонения от маршрута состояла в том, чтобы навести фараона на мысль, что израильтяне заблудились и потеряли решимость, бродя по пустыне. И вместе с этим Бог ожесточил сердце фараона, то есть создал ситуацию, в которой фараон решил вновь поработить израильтян. Бог намеревался, как и в случае с десятью казнями, совершить такое невероятное чудо, видя которое египтяне вынуждены будут «познать» Его верховное владычество как Бога (14:1-4).

Как и предсказывал Бог, как только фараону доложили о местонахождении его бывших рабов, он со своими рабами сразу же стал продумывать различные варианты. Он решил, что не может позволить упустить столько рабочей силы. Фараон возглавил и повел на израильтян армию, состоящую из шестисот лучших колесниц, желая пленить и вернуть рабов. Обычно на колеснице ехали двое воинов: возница, управляющий колесницей, и лучник. В этом же случае к каждой колеснице был приставлен еще и «начальник». Похоже, что фараон вывел свою армию в погоню, а сам вернулся во дворец, так как автор указывает, что *египтяне*, а не фараон, нагнали израильтян, расположившихся станом у Красного моря (14:5-9).

Израильтяне шли из Египта «под рукою высокою», то есть под защитой сильной руки (14:8). Тем не менее, увидев приближающуюся вражескую армию, стали паниковать. На востоке путь им преграждало море, а на севере и юге — горы. Вначале они возопили к Богу, но затем обратились к Моисею с массой вопросов типа «мы же тебе говорили...». В отчаянии они посчитали рабство в Египте лучшей участью, чем смерть в пустыне от армии фараона. Моисей призвал израильтян сохранять спокойствие.

Он пообещал им, что они (1) увидят избавление, которое совершит Яхве, (2) больше никогда не увидят египтян и (3) увидят, как сражается Яхве за Свой народ (14:10-14).

Моисей также впал в отчаяние и возопил к Богу, за что Бог мягко его упрекнул. Он повелел ему поднять жезл над водами, освободив, таким образом, путь для народа через Красное море. Когда египтяне увидят израильтян, уходящих от них по дну Красного моря, то Бог «ожесточит их сердца», то есть их страх утонуть в водах моря поблекнет перед желанием нагнать спасающихся от них израильтян. Бог «покажет славу» над армией фараона. Египтяне наконец осознают, что даже на тот момент самая сильная армия в мире не могла сравниться по силе с Богом Израиля (14:15-18).

Бог обеспечил защиту для израильтян, готовившихся перейти через море. Ангел Господень, шедший пред станом израильтян, и столп облачный стали между станом и египетской армией. Облако в ту ночь закрыло свет от египтян, но со стороны израильтян всю ночь было светло (14:19-20). Бигл предложил естественное объяснение этому феномену: на ночь позади стана ставили огненную жаровню, чтобы защититься от нападения змей![78]

Когда Моисей простер свой жезл над морем, то воды расступились. В тексте можно найти лишь несколько фраз об этом изумительном чуде: (1) Господь послал сильный восточный ветер, который гнал воды всю ночь, (2) израильтяне смогли пройти по дну Красного моря как по суше, и (3) по обе стороны их пути стояли стены из воды. В свете последней детали неубедительным выглядит предложенное объяснение, что израильтяне проходили через море во время долгого отлива[79]. Ширина пути через море в тексте не указана. Очевидно, что израильтяне проходили через море не одной колонной, ибо в этом случае не хватило бы одной ночи, чтобы весь народ мог перейти через море (14:21-22).

Рано утром египтяне предприняли попытку догнать израильтян, бросившись за ними по дну моря. Господь воззрел на стан египтян из столпа огненного и облачного[80] и привел их в замешательство, возможно, при помощи грозы (Пс. 76:18-19). Колеса их колесниц стали буксовать или заедать. Египетский военачальник, осознав, что воюет против Яхве, дал команду отступать (14:23-25).

Днем, так чтобы израильтяне могли видеть это чудо, Бог повелел Моисею простереть руку над морем. Когда Моисей это сделал, воды Красного моря сомкнулись. Ни один воин из армии фараона, погнавшейся за Израилем, не выжил. Мертвые тела египтян на берегу укрепили веру израильтян в спасающего Бога. Народ убоялся Яхве, но поверил Ему и Его рабу Моисею (14:26-31).

ХВАЛА ЗА ИЗБАВЛЕНИЕ
Исход 15:1-21

Сокрушительное поражение фараона обратило *стон* (2:23) в *песнь*. Песнь Моисея — это гимн хвалы Господу. В восемнадцати стихах, которые занимает эта песнь на страницах Священного Писания, имя Господа упомянуто сорок пять раз. Одиннадцать раз Моисей обращается к Нему по Его личному имени Яхве, один раз сокращенно Ях (ст. 2). Один раз он называет Его *'adonay* («господин), и дважды — *'el* («могущественный»). Эту песнь можно разделить на три основные части.

В пяти первых стихах поющие говорят от первого лица, в то время как о Боге говорится в третьем лице. Здесь можно увидеть личное исповедание веры. Яхве восхваляется как воин, одержавший победу над Своими врагами.

В стихах с 4 по 12 в песне описывается то, что произошло на море. В этих стихах и до конца песни поющие обращаются к Богу во втором лице. Уничтожение многочисленной армии приписано деснице Божьей, то есть Его величию и гневу. Ясно указываются намерения египтян погубить израильтян и та опасность, в которой оказался Израиль. В песне восхваляются не только величественные дела Бога, но и Его ни с чем не сравнимая природа («величественная святость») (15:11).

В стихах с 13 по 18 в песне подчеркивается значимость победы в Красном море для будущей истории Израиля. Движимый любовью к Своему народу, Яхве доведет Израиль до места, в котором тот будет обитать. Другие народы, живущие в той земле, когда услышат, что произошло, вострепещут и ужаснутся. Бог приведет Свой народ в обетованную землю, где будет их Царем вовеки.

Бог впервые доверил Мариам место предводительницы Израиля. По этой причине она названа пророчицей. Она взяла в руку свою тимпан и начала подпевать мужчинам. Женщины «вышли за нею» с танцами и пением. К тому времени Мариам уже было за девяносто (15:19-21). Михей в 6:14 перечисляет Мариам вместе с Моисеем и Аароном, когда пишет о вождях Израиля во времена исхода.

БИБЛИОГРАФИЯ: ИСХОД

Ниже приведены труды, посвященные изучению времени и маршрута исхода. Дополнительную информацию также можно получить из общей библиографии к Книге Исход и времени Моисея.

Bimson, J.J. *Redating the Exodus and Conquest // JSOTSupp 5.* Sheffield: JSOT Press, 1978.

DeWit, C. *The Date and Route of the Exodus.* London: Tyndale, 1960.

Griffiths, J.S. *The Exodus in the Light of Archaeology.* 1923.

Hebert, Gabriel. *When Israel Came Out of Egypt.* Richmond: John Knox, 1961.

Hoskins, Franklin E. *From the Nile to Nebo.* Philadelphia, 1912.

Jack, J.W. *The Date of the Exodus.* Edinburgh: Clark, 1925.

Pfeiffer, C. *Egypt and the Exodus.* Grand Rapids: Baker, 1964.

ДВАДЦАТЬ ПЯТАЯ ГЛАВА

ПРОБЛЕМЫ НА ПУТИ В ХАНААН
Исход 15:22—18:27

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Бог силен помочь в любых трудностях, которые могут возникнуть на жизненном пути.

ТЕМА ГЛАВЫ: Более чем завоеватели!

Дорога израильтян в обетованную землю не была усыпана лепестками роз. Пройдя по дну Красного моря, они пришли в пустыню Сур. Слово *Shur* означает «стена» и, по-видимому, такое название эта пустыня получила из-за защитной стены на восточной границе Египта. Сегодня эта территория представляет собой безлюдную пустыню, однако существуют свидетельства, говорящие о том, что в те древние времена она была более привлекательной. Там должна была расти хоть какая-нибудь трава, иначе бы Моисей не повел все стада израильтян через эту землю. Тем не менее, Синай никогда не был легким местом для проживания. И прежде чем дойти до горы Синай, освобожденные Господом израильтяне столкнулись с пятью серьезными проблемами.

ПРОБЛЕМА С ПИТЬЕВОЙ ВОДОЙ
Исход 15:22-27

К тому времени Моисей уже был общепризнанным вождем. После того как он повел израильтян в пустыню Сур, они безуспешно потратили три дня

в поисках воды. Отсутствие обещанного оазиса вызвало разочарование. Найденная вода оказалось горькой, но горечи в ней было меньше, чем в людях, которые собирались ее пить. Это место было названо Мерра, что означает «горький» (15:22-23).

Недовольный народ обратил свой гнев на Моисея. Они ожидали от него, что он знает местоположение всех источников воды до горы Синай. Моисей, в свою очередь, обратился к Господу. Бог обратил его внимание на кусок дерева, который он должен был бросить в источник с горькой водой. Решение проблемы, как часто это и бывает, оказалось прямо под рукой.

Почему кусок дерева? Некоторые полагают, что это был особый вид дерева, благодаря которому горькая вода может очиститься и превратиться в питьевую[81]. Однако отсутствуют какие-либо документальные источники, подтверждающие заявления о том, что современные арабы используют такой метод очищения воды. Похоже, Моисею необходимо было бросить дерево в воду для того, чтобы донести до недовольной толпы, что с водой нужно было что-то сделать. Превращение горькой воды в сладкую было временным, так как по сей день вода в той местности горькая и очень неприятная на вкус (15:24-25)[82].

Бог в Мерре дал народу не только сладкую воду, Он дал им то, что было гораздо слаще — обещание. Послушание Его голосу гарантирует им хорошее здоровье. Ни одна из тех болезней, которые Бог посылал на египтян, не коснется Израиля. Яхве будет их исцелять, вместо того чтобы насылать болезни, как Он это делал в Египте (15:26).

Продолжив свой путь, израильтяне нашли изобилие питьевой воды около Елима. Этот оазис располагался в большой долине примерно в двух часах езды на верблюде к югу от Мерры. В нем насчитывалось двенадцать источников воды и семьдесят деревьев. Таким подробным описанием автор, видевший все это своими глазами, желал показать, что путешествие до этого места, хоть и было трудным, но того стоило (15:27). Слишком многие верующие так и остаются в Мерре, не пытаясь пройти на своем жизненном пути дальше и найти облегчение, которое ожидает в Елиме!

ПРОБЛЕМА С ПРОПИТАНИЕМ
Исход 16:1-36

Содержание шестнадцатой главы, посвященное голоду израильтян и обеспечению их едой, можно разбить на четыре части.

А. Муки голода (Исх. 16:1-3)

От Елима все множество израильтян отправилось на восток, к пустыне Син, названной так в честь бога Луны Син. К этому времени они находились в пути

уже около месяца. То небольшое количество продовольствия, с которым они вышли из Египта, уже закончилось, а прокормиться какими-либо растениями, найденными в пустыне, такая большая группа людей, естественно, не могла. И уже в третий раз в течение одного месяца израильтяне обратились с жалобами к Моисею и Аарону. Испытывая голод, они стали идеализировать свое пребывание в Египте, которое казалось им несравненно лучше голодного странствования по пустыне. Они с ностальгией вспоминали, что там могли есть все, что только желали. Им казалось, что они обречены на голодную смерть, и что «обетованная земля» — это всего лишь «эта пустыня».

Б. Предсказание о пище (Исх. 16:4-12)

Сначала Бог сообщил Моисею о том, как Он намеревается обеспечить народ продовольствием. Он пошлет с неба дождь из хлеба. Используемая лексика не оставляет места естественному природному объяснению. Господь оставил точные указания, касающиеся этого небесного хлеба, который позже был назван израильтянами манной. Каждый должен был набирать хлеба ровно столько, сколько он мог съесть за день. На шестой день они должны были набрать двойную порцию хлеба. Так Бог намеревался проверить, насколько послушным Ему окажется народ Израиля (16:4-5).

Моисей и Аарон донесли сказанное им Богом до *всего* народа, так как, похоже, все выражали недовольство. Они объяснили израильтянам, что их ропот — это ропот не против Моисея или Аарона, но против Самого Бога. Жалующиеся израильтяне еще раз осознают, что Господь вывел их из Египта, когда (1) увидят славу Господню и (2) получат на следующий день мясо и хлеб. Господь пошлет им пропитание, потому что услышал их ропот. Яхве принял в свой адрес все нападки на Моисея и Аарона (16:6-8). «Слава Яхве» — это блеск и величие, видимое в столпе облачном и столпе огненном.

Затем Моисей повелел Аарону собрать народ «пред лице Господа», то есть для поклонения Богу. Когда Аарон обращался к народу, то все увидели славу Господню, явившуюся в облаке из пустыни. Облако скрывало всю славу, чтобы люди, видевшие ее, остались после этого в живых. И еще раз Бог повелел Моисею публично предсказать о том, что Он даст мясо и хлеб (16:9-12).

В. Обеспечение пищей (Исх. 16:13-18)

Вечером налетели перепела и покрыли стан израильтян. Эти перепела не были летающими рыбами, или саранчой, как кто-то предположил, но пернатыми птицами, о чем явно говорится в Пс. 77:27. За время странствования по пустыне Бог дважды посылал израильтянам этих птиц, причем каждый раз в изобилии (ср. Чис. 11:31). Большие стаи этих птиц мигрируют из Африки

и Аравии весной и возвращаются обратно на юг осенью. Чудо в данном случае было в том, что птицы отклонились от своего обычного маршрута и покрыли стан Израиля. Перепела летают низко над землей, на высоте около одного метра, что позволяет их легко поймать.

Утром, проснувшись, Израильтяне увидели, что стан покрыт росой. Когда роса высохла, то израильтяне увидели мелкие хлопья, словно иней, лежащие на земле. Люди начали расспрашивать друг друга, что бы это могло быть. Моисей объявил всем, что это — «хлеб, который Господь дал вам в пищу» (16:13-15).

Моисей призвал их собирать столько этого хлеба, сколько им было необходимо. Он предположил, что достаточно будет по гомору (чуть более двух литров) на человека, живущего в шатре. Людям, собиравшим манну руками, нужно было самим определить, сколько они уже собрали. Одни собрали больше, другие — меньше предложенного количества, но когда они стали замерять гомором собранный ими хлеб, то произошло чудо. У каждого оказывалось ровно столько, сколько ему было необходимо (16:16-18).

Для рационального объяснения феномена манны были предложены две теории. Первая — это так называемая теория «тамарисковой манны», согласно которой манна представляла собой выделения двух определенных видов насекомых, обитающих на деревьях тамариска. Эти выделения были в виде капель размерами от игольного ушка до горошины. Из-за солнечных лучей они падали с деревьев и покрывали землю. А ночью они застывали. Согласно данной теории «червями» были муравьи, которые растаскивали эти выделения поутру, когда температура поверхности земли поднималась выше двадцати градусов. Местные жители той области собирают эти выделения с июня по июль и употребляют их в пищу. Иосиф Флавий, похоже, имел именно это в виду, когда заявлял, что в его дни (I в. н. э.) манна все еще выпадала на Синайском полуострове[83].

Согласно второй теории, предложенной для рационального объяснения феномена, манна представляла собой разновидность лишайника, который рос в горных районах той земли. Ветер мог принести эти гранулы, размером с горошину, и покрыть ими стан Израиля. Ранние авторы описывали случаи, когда местные жители собирали и ели эти сладковатые на вкус крупицы. Однако за последние полторы сотни лет таких случаев зафиксировано не было[84].

Но для принятия любой из этих двух теорий о появлении манны приходится пренебрегать многими сведениями, которые содержатся в тексте Книги Исход. Две проблемы представляются неразрешимыми в свете этих теорий, ставящих под сомнение чудесное происхождение манны: (1) огромное количество манны, постоянно необходимое на протяжении сорока лет и (2) регулярное отсутствие манны на седьмой день.

Не следует думать, что израильтяне за все время странствования по пустыне, кроме манны, больше *ничего* не ели. Какое-то пропитание они могли найти и в пустыне. С ними были стада животных и, следовательно, у них были молоко и мясо. Во Втор. 2:6 описан случай, когда израильтяне пытались купить еду у идумеев. Без сомнения, с подобной просьбой они обращались и к другим народам.

Г. Заповеди, данные вместе с пищей (Исх. 16:19-30)

В отношении манны было дано два ограничения. Во-первых, манну нельзя было оставлять на ночь. Люди должны были доверять Богу в том, что Он пошлет им насущное пропитание на каждый день. Некоторые проигнорировали это повеление и утром обнаружили, что в манне завелись черви и она воссмердела. Такое сознательное неповиновение Божьему повелению вызвало у Моисея справедливый гнев (16:19-20).

На шестой день израильтяне должны были собирать в два раза больше манны, чем в предыдущие дни. Когда Моисей поведал им об этом, то он также открыл им второе Божье повеление: седьмой день должен быть днем покоя. Всю еду следовало приготовить заранее, в шестой день. Моисей призвал собирать больше хлеба на шестой день, так как на следующий день манны на земле уже не будет. Причем манна, оставленная на ночь с шестого дня на седьмой, не портилась (16:21-26)[85].

Нашлись и те, кто усомнился в истинности этих слов Моисея. Они отправились и на седьмой день в поисках манны, но ничего не нашли. Господь также дал Моисею указания относительно того, как следовало отмечать седьмой, субботний день. Этот день был дан им для покоя. Именно этим и объяснялось двойное количество хлеба, которое разрешено было собрать накануне. Израильтяне не должны были высовывать свой нос из шатров в поисках манны в день покоя (16:27-30).

Д. Сохранение манны (Исх. 16:31-36)

Хлеб, посланный Господом, получил название: «манна» («что это?»). Автор описывает ее цвет и вкус. Она была белая, как кориандровое семя, а на вкус, как лепешка с медом. Кориандровые деревья, которые росли в Египте и Палестине, имели плоды в виде семян. Из этих семян делают масло, а высушенные листья используют в качестве приправы.

Однажды, во время странствования по пустыне, Бог повелел Моисею сохранить некоторое количество манны для будущих поколений. Аарон собрал гомор манны, положил ее в сосуд и поставил этот сосуд «пред Господом (пред Яхве)», «пред ковчегом свидетельства». Под свидетельством могли иметься

в виду только таблички с заповедями, которые позднее были помещены в скинии в ковчеге завета. Благодаря этому запасу манны будущие поколения смогут увидеть то, чем Бог кормил Свой народ в пустыне. По слову Моисея Аарон исполнил Божье повеление и сохранил на память сосуд с манной (16:31-34).

Автор заканчивает описание этого события, упоминая, что израильтяне питались манной на протяжении сорока лет, пока не пришли к границе обетованной земли. Также он поясняет, что гомор — это одна десятая часть ефы. Это пояснение заставляет предположить, что гомор в то время не был общепринятой единицей меры.

НОВАЯ ПРОБЛЕМА С ВОДОЙ
Исход 17:1-7

Наконец, на пути в обетованную землю израильтяне дошли до Рефидима. Там опять не оказалось воды. И уже в четвертый раз они стали роптать. Но на этот раз они пошли еще дальше, они стали *укорять* Моисея. Их недовольство выдавало их неверие, что Бог способен помочь в трудностях. У Мерры они спрашивали Моисея: «Что нам пить?». У Рефидима, увидев к этому времени уже три чуда, связанных с их пропитанием, они вновь подошли к Моисею с требованием дать им воды.

Моисей чувствовал свое бессилие. Спор ни к чему хорошему привести не мог. Он предупредил их, что они искушали Бога своими требованиями. Автор Послания к евреям ссылается на это событие и заключает, что ропот приводит к ожесточению сердца и утрате положения пред Богом (Евр. 3:7-13).

Предупреждение Моисея возымело на израильтян лишь временное отрезвляющее действие, и вскоре они вновь подступили к Моисею, выражая свое недовольство. Они продолжали обвинять Моисея, что он привел их в пустыню на погибель. Толпа уже дошла до того, что готова была побить его камнями (17:1-4).

Господь повелел Моисею покинуть стан израильтян, взяв с собой старейшин, которые могли бы стать надежными свидетелями. Народ, похоже, своим поведением лишил себя права быть свидетелем какого-либо чуда, которое Бог собирался совершить. Моисей должен был взять свой жезл и ударить по скале, около которой будет стоять сам Господь (17:5-6).

Моисей сделал все в точности так, как и повелел ему Господь, и когда он ударил по скале, то из нее потекла вода. Некоторые предположили, что он ударил там, где каменная порода была слаба, и пробил известковый камень, под которым скрывался источник с водой. Проблема с этим взглядом состоит в том,

что камни в той местности были гранитными, а не известковыми. В 1 Кор. 10:4 этот камень сравнивается с Христом.

Моисей дал тому месту два названия: (1) Мерива («спор») и (2) Масса («искушение»). Всякий раз, когда Божий народ начинает требовать чуда, чтобы убедиться, что Бог находится посреди них, он повторяет грех Израиля у Массы (17:6-7).

НЕОЖИДАННАЯ ВОЙНА
Исход 17:8-15

Когда израильтяне расположились станом около Рефидима, на них напали амаликитяне, потомки Исава (Быт. 36:12,16). Это было внезапное нападение на уставших и измотанных дорогой странников (Вт. 25:17-19).

Здесь впервые в тексте появляется Иисус Навин, который упомянут в Пятикнижии двадцать семь раз. Ему поручено организовать линию обороны, чтобы отразить появившуюся угрозу. Моисей пообещал способствовать этим усилиям и молиться о нем на соседнем холме. Он будет держать поднятым жезл — символ Божьего действия среди Израиля. Упование Моисея на свой жезл, однако, не принижало усилий Иисуса Навина (17:8-9).

Израильтяне посреди сражения видели жезл Моисея. Когда он был поднятым, они побеждали, когда же Моисей уставал и жезл опускался, изменялся и ход сражения —амаликитяне начинали их теснить. Заметив такую закономерность, бывшие с Моисеем подкатили ему камень, чтобы он на нем сидел. Аарон и Ор стали по обе стороны Моисея и поддерживали его руки до захода солнца. (Иудейские предания называют Ора мужем Мариам). Таким образом Иисус Навин смог одолеть армию амаликитян (17:10-13).

На своем пути верующий встречает не только благословения, но и сражения. Иногда Господь сам вступается за свой народ (как у Красного моря), а иногда для этого Он использует руки самих верующих. Но в любом случае, верующие должны быть уверены в том, что Тот, Кто среди них, больше любого врага, который может встретиться на пути.

Бог повелел Моисею записать «сие», а именно: (1) победу над Амаликом и (2) пророчество о разрушении Амалика. Во всем Пятикнижии пять раз упоминаются Божии повеления Моисею что-то записать. Также Моисей должен был рассказать Иисусу Навину, какое будущее Бог приготовил Амалику. Это событие показало, что Иисус Навин был готов взять на себя и более ответственные задания. Божий приговор Амалику заключался в его исчезновении как народа. Бог совершенно изгладит память об амаликитянах из поднебесной (17:14).

В память об этой победе над Амаликом Моисей воздвиг на том месте жертвенник и назвал его *Иегова Нисси* («знамя мое»). Весь Израиль должен был понять, что они сражались под знаменем Бога. Рука, поднятая к небу, к Божьему престолу, символизировала ходатайство. Моисей объявил вечную вражду между Яхве и Амаликом. Гнев Божий обрушивается на тех, кто пытается напасть на Божий народ (17:15).

ПРОБЛЕМА С РУКОВОДСТВОМ
Исход 18:1-27

Следующая, 18 глава Книги Исход, повествует о том, как Иофор, тесть Моисея, посетил стан израильтян, когда они уже находились в непосредственной близости от горы Синай.

А. Приход Иофора (Исх. 18:1-8)

Слухи о том, что совершил Бог для израильтян, дошли и до ушей Иофора. В какой-то момент времени после эпизода с обрезанием (4:24-26) Моисей отослал Сепфору с двумя своими сыновьями назад к Иофору. Первый сын Моисея Гирсам был представлен в 2:22. Второго сына Моисей назвал Елиезером («мой Бог мне помощник»), потому что Бог избавил его от меча фараона (18:1-4).

Иофор послал сообщить Моисею, что собирается навестить его с Сепфорой и *ее* двумя сыновьями. Было ли это мягким укором зятю? В любом случае Моисей почтительно и тепло встретил Иофора. В шатре Моисей подробно рассказал тестю обо всем, что сделал Яхве египтянам ради Израиля. Также он поведал ему об их пути и о том, как Бог избавлял их от всех трудностей (18:5-8).

Б. Исповедание Иофора (Исх. 18:9-12)

Иофор обрадовался, когда услышал обо всем, что совершил Яхве для Своего народа. После этого он прославил Яхве. Это было не обращением Иофора, как считают некоторые богословы, но выражением восторга, что его Бог проявил столько благодати. Сначала Иофор прославил Бога за то, что Он избавил Израиль от руки египтян и фараона. Этот пример проявления Божьего могущества заставил Иофора укрепиться в вере, что Яхве выше всех других богов. Слово «узнал» не обязательно означает «осознал», но также может означать «узнал на примере», как, скорее всего, и было в этом случае (18:9-11).

Затем Иофор принес всесожжение и жертвы Богу. Он позвал Аарона и старейшин Израиля разделить с ним жертвенное мясо «пред Богом». От Иофора Аарон мог получить представление о призвании священника (18:12).

В. Совет Иофора (Исх. 18:13-27)

На следующий день Иофор увидел, как Моисей разбирает дела приходящих к нему людей. Люди были вынуждены стоять весь день в очереди, чтобы изложить перед ним предмет своего спора и услышать волю Божью. Иофора шокировало то, что Моисей взвалил все это бремя лишь на свои плечи (18:13-16).

Затем Иофор дал своему зятю совет. Конечно, Моисей должен оставаться представителем народа перед Богом. Он должен продолжать учить их Божьим уставам и законам и объяснять обязанности, которые им следовало исполнять. Но все же Моисей должен был назначить нижестоящих судей над группами из десяти, пятидесяти, сотни и тысячи человек. В случае сложных дел все еще надо было звать Моисея. Кандидаты на должность судей должны обладать тремя качествами: они должны (1) иметь страх Божий, (2) заслуживать доверия и (3) ненавидеть корысть. Иофор объяснил, что это принесет двойную пользу. Во-первых, это поможет людям, так как их нужды будут удовлетворены. Во-вторых, это поможет устоять Моисею (18:17-23).

Моисей последовал мудрому совету Иофора, но не сразу его воплотил. Согласно стихам, записанным во Втор. 1:9-15, судьи были избраны спустя несколько недель, после того, как был дан закон на горе Синай (18:24-26).

Иофор пошел в свою страну, а Сепфора и дети остались с Моисеем. Моисей прошел какое-то расстояние с тестем, провожая его (18:27).

ДВАДЦАТЬ ШЕСТАЯ ГЛАВА

ЗАКОН БОЖИЙ
Исход 19:1—24:11

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать мудрость, сокрытую в Законе Божьем.

ТЕМА ГЛАВЫ: Величие Божьего Закона.

Закон и конституция необходимы любому народу. Но единственный закон, данный с небес, был получен Моисеем на горе Синай. Раввины насчитали в нем 613 предписаний, 248 повелений и 365 запретов.

Священное Писание раскрывает, по меньшей мере, шесть причин, показывающих необходимость этого закона. Он (1) являл Божью славу и святость (Втор. 5:22-28), (2) раскрывал греховность человека (Рим. 7:7,13; 1 Тим. 1:9 и далее), (3) выделял Израиль как избранный Богом народ (Пс. 147:8 и далее; Еф. 2:11 и далее), (4) открывал Израилю стандарты благочестивой жизни, которых следовало придерживаться в Ханаане (Втор. 5:29 и далее; Суд. 2:19-21), (5) подготавливал Израиль к принятию Семени Обетования (Гал. 3:24) и (6) иллюстрировал в разных формах и церемониях дело и личность Иисуса Христа (Евр. 10:1).

На третий месяц после исхода из Египта израильтяне пришли в Синайскую пустыню и расположились станом напротив горы. Там они стали ожидать откровения от Бога. Указание автором Исх. 19:1 этой даты свидетельствует о важности последующего раздела (19:1-2).

ПРИГОТОВЛЕНИЕ К ПРИНЯТИЮ ЗАКОНА
Исход 19:3-25

Девятнадцатая глава Книги Исход повествует о трех восхождениях Моисея на гору Синай. Каждый раз он спускался с горы, неся с собой послание от Бога.

А. Послание, содержащее Божий призыв (Исх. 19:3-8)

Когда Моисей взошел на Синай в первый раз, то он лишь слушал, что говорил ему Бог. Господь повелел Моисею передать народу Его призыв. Этот призыв, записанный в Исх. 19:4, заключался в том, что израильтяне должны были осознать Божьи качества: (1) Божью силу («вы видели, что Я сделал египтянам»), (2) Божью защиту («как Я носил вас [как бы] на орлиных крыльях») и (3) Божье долготерпение («принес вас к Себе»).

Призыв сопровождался двойным условием и тройным обещанием. Израиль должен был: (1) слушаться гласа Божьего и (2) соблюдать Божий завет. Соблюдая эти условия, он станет: (1) Божьим уделом, (2) царством священников и (3) народом святым. Некоторые богословы рассматривают эти слова как центральную тему всего Пятикнижия.

Моисей вернулся к народу и передал старейшинам Божий призыв. Выступая от имени всего народа, старейшины выразили готовность в точности исполнить все, что Бог им скажет (19:7-8).

Б. Послание об освящении (Исх. 19:9-15)

Моисей вернулся на гору с ответом от народа. И вновь на страницах Библии записан лишь Божий монолог. Господь указал, что когда Он будет говорить с Моисеем, то на гору сойдет густое облако. Так была явлена слава Божия. Народ же мог на этот раз подойти поближе к вершине горы и слышать Божий голос, когда Он будет говорить на горе с Моисеем. Бог позволил народу слышать Его обращение к Моисею, чтобы утвердить среди них авторитет Своего раба.

Моисей возвратился к народу и в течение следующих двух дней освящал их к явлению Божьей славы. Для первого ответа израильтян на Божий призыв достаточно было слов, второй же ответ необходимо было выразить в конкретном действии. Они должны были показать свое освящение через (1) омовение своих одежд, (2) воздержание от интимных отношений в течение трех дней и (3) ограничение своего передвижения. Гора должна находиться вне их досягаемости. Всякого же, кто приблизится к горе, включая животных, нужно было побить камнями или поразить из лука. Они могли подняться на гору только тогда, когда услышат звук трубы.

В. Послание, призывающее к осторожности (Исх. 19:16-25)

Следующие три дня народ провел в приготовлении к встрече с Богом. Утром на третий день произошла ожидаемая теофания. Бог спустился на гору Синай. Особое Божье присутствие на горе не было постоянным, так как Бог спускался на гору, чтобы обратиться к Своему народу.

Явление Бога сопровождалось пятью знамениями: (1) громом и молнией, (2) густым облаком, покрывающим гору, (3) чрезвычайно громким звуком труб, (4) огнем и дымом и (5) землетрясением. Все эти явления не были вызваны извержением вулкана, как полагают некоторые богословы, так как при описании этого события ни лава, ни пепел не упоминаются[86]. Моисей привел трепещущих от страха израильтян к подножию горы. Затем, обратившись к Богу, пророк получил от Него ответ (19:16-19).

Бог вновь призвал Моисея подняться на гору. Там Он во второй раз повелел предупредить народ, чтобы они не преступали черты у подножия горы. Всякий, кто увидит Яхве на горе, не останется в живых. Даже священники должны были освятить себя прежде чем предстать перед Богом, иначе они могли вызвать на себя Божий гнев. Моисей полагал, что границ, очерченных вокруг горы, будет достаточно, чтобы не позволить никому на нее подняться (19:20-23).

Господь повелел Моисею взять с собою на гору Аарона, предупредив его, что никто, будь то даже священник, не должен пытаться подняться к Господу. Вершина горы Синай — это святое святых, куда войти было разрешено только Моисею и Аарону, будущему первосвященнику. Под священниками в этой главе подразумеваются либо (1) первенцы, которые уже были освящены для Господа, либо (2) назначенные священниками сыны Аарона. Моисей вернулся в стан израильтян и пересказал им слова Господа (19:24-25).

ПРИНЦИПЫ ЗАКОНА
Исход 20:1-26

В двадцатой главе Книги Исход повествуется о том, как Бог дает Десятисловие (десять заповедей), и как народ отвечает на небесный глас.

А. Десятисловие (Исх. 20:1-17)

В этой главе Бог напрямую обращается к народу Израиля. Вначале Бог говорит о Себе: «Я (1) Господь (Яхве), (2) Бог твой, (3) Который вывел тебя из земли Египетской». Он был их избавителем, а они были Его народом. Посему Он имел полное право распоряжаться их жизнью (20:1-2). Представив себя и утвердив свои права, Бог произнес десять величественных заповедей Десятисловия.

1. Никаких других богов (20:3). Первая заповедь должна была защитить израильтян в сфере богословия. Она лежит в основе всех последующих заповедей. Особый акцент Бог делает на том, «кто» поклоняется. Исходя из этой заповеди, можно предположить, что (1) человек иногда поклоняется ложным богам, заменив тем самым поклонение истинному Богу, (2) такое поклонение может быть привлекательным, и (3) человек склонен идти в этом направлении.

2. Никаких изображений (20:4-6). Вторая заповедь касалась того, *как* следовало поклоняться Богу. Бог Синая был невидимым Богом, поэтому никто не должен пытаться изобразить Его каким-либо образом. Тем более нельзя поклоняться изображениям Бога. Поклонение Богу не должно переходить из области духа в область чувств. Религиозное изобразительное искусство не запрещалось, так как подобных произведений было достаточно как в скинии, так и в храме. Суть этой заповеди в запрете идолопоклонства. Классическое определение идолопоклонства было сформулировано Августином: «Идолопоклонство — это поклонение тому, чем следует пользоваться, и использование того, что предназначено для поклонения»[87].

Далее Бог объясняет этот запрет. Яхве — Бог ревнитель, Он не потерпит измены и не будет ни с кем делить преданность Своего народа. Те, кто будут продолжать относиться к Нему с неприятием, обратят гнев Божий на себя и даже на своих потомков до четвертого поколения. Те же, кто будут любить Его и исполнять Его заповеди, испытают Божью любовь, а их потомство будет благословлено Богом.

3. Не богохульствуй. Корень еврейского слова, переведенного как «напрасно», означает «быть пустым, бесполезным». Нарушение третьей заповеди — упоминание Божьего имени впустую, без каких-либо на то причин, а также лицемерное служение Богу. Божьим именем нельзя злоупотреблять никоим образом (20:7).

4. Соблюдай день субботний. Седьмой день должен отличаться от других и должен быть отделен для Господа. В этот день израильтяне должны отдыхать от своих трудов. Бог сам показал пример соблюдения субботы. После шести дней творения Он почил в день седьмой от всех дел Своих. Эта заповедь распространилась не только на людей, но и на животных (20:8-11).

5. Почитай родителей. Эта заповедь была призвана защитить семью. Почтение, несомненно, включает послушание, но означает намного больше этого. Несколько раз это слово используется по отношению к Богу (например, 1 Цар. 2:30), что подчеркивает серьезность и важность этого повеления. Данная заповедь сопровождается обетованием. Почитающие своих родителей будут долго жить в земле, которую дал им Бог. Почтение должно распространяться не только на отцов, но и на матерей, что ставит женщин в семье на почетное место (20:12).

6. Не убивай (20:13). Закон воспринимал жизнь человека священной. Только Бог может забрать ее у человека. Эта заповедь запрещала убийство из гнева или жадности. Иисус Христос расширил эту заповедь, включив в нее гнев и словесное оскорбление по отношению к другому человеку (Мф. 5:21-22).

7. Не прелюбодействуй (20:14). Эта заповедь защищала чистоту брака. Иисус Христос расширил эту заповедь, включив в нее похоть (Мф. 5:27-30).

8. Не кради. Эта заповедь защищала право собственности и запрещала брать чужое без разрешения владельца (20:15).

9. Не лжесвидетельствуй. Эта заповедь оберегала истину и запрещала множество грехов, которые могут быть совершены словом (20:16).

10. Не желай чужого. Не только поступки, но и свое сердце следовало оберегать от зла. Из всех заповедей последняя имеет самое широкое применение (20:17).

Б. Некоторые наблюдения относительно Десятисловия

1. Десятисловие в Книге Исход немного отличается от пересказа этих заповедей Моисеем в пятой главе Книги Второзаконие. Основное отличие в мотивации соблюдения субботы.

2. Десятисловие было высечено на обеих сторонах каменных табличек, размер которых установить не представляется возможным. Так как эти таблички хранились впоследствии в ковчеге, то можно заключить, что их размеры не превышали метра в длину и полуметра в ширину.

3. Не существует единого мнения относительно количества заповедей на каждой табличке. Кляйн предположил, что таблички — это дубликаты Десятисловия[88].

4. Основные деноминации в христианстве по-разному нумеруют заповеди. Римско-католическая и Лютеранская церкви рассматривают 20:1-6 как единую заповедь, разбивая заповедь «не пожелай» на две.

5. Восемь из десяти заповедей представляют собой запреты. Используемое в них древнееврейское слово *lo'* подразумевает категоричное, беспрекословное исполнение. Закон по своей сути привносит ограничения.

6. Местоимение, используемое в заповедях, стоит в единственном числе, втором лице, мужском роде. Десять заповедей были предназначены Богом для каждого.

7. Первые пять древнееврейских слов, означающих «Господь, Бог твой», были призваны вызвать у Израиля чувство благодарности за избавление.

В. Страх народа (Исх. 20:18-26)

Народ пришел в трепет после всего увиденного и услышанного на горе Синай. Израильтяне не пытались приблизиться к горе и попросили Моисея

Таблица № 22

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ ИСХОД 20:3-17	
ОБЯЗАТЕЛЬСТВА ПЕРЕД БОГОМ	ОБЯЗАТЕЛЬСТВА ПЕРЕД ЧЕЛОВЕКОМ
Защита... 1. Божьего всевластия («Да не будет у тебя других богов») 2. Служения Богу («Никакого изображения») 3. Божьей святости («Не произноси имени Господа напрасно») 4. Божьей субботы («Помни день субботний») 5. Божьих рабов («Почитай отца и мать»)	Защита... 1. Человеческой жизни («Не убей») 2. Супружества («Не прелюбодействуй») 3. Собственности человека («Не укради») 4. Репутации человека («Не лжесвидетельствуй») 5. Сердца человека («Не пожелай»)
ВЫРАЖЕНЫ В СЛОВАХ ХРИСТА: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душею твоею и всем разумением твоим» (Мф. 22:37)	ВЫРАЖЕНЫ В СЛОВАХ ХРИСТА: «Возлюби ближнего твоего, как самого себя» (Мф. 22:39)

быть посредником между ними и Богом. Моисей заверил их, что им нечего бояться. Бог же их испытывал. Здравый страх Божий удержит их от согрешений. Моисей, оставив народ, вошел в густое облако, покрывающее гору, и оказался в Божьем присутствии (20:18-21).

Во-первых, Бог объяснил на горе, как люди, боящиеся Господа, могли приступить к Нему в поклонении. Для этого не нужны никакие образы божества, так как у горы Синай невидимый Бог обращался к людям напрямую. Если учитывать религиозный контекст того времени, то следует отметить, что это было воистину революционным повелением.

Местом, где следовало поклоняться Богу, было то место, где находился жертвенник. Бог перечислил требования, касающиеся жертвенника.

1. Жертвенник необходимо было сделать из камня или земли.

2. Если жертвенник сделан из камней, то они не должны быть тесанными. Этим Бог желал оградить народ от попыток нанесения каких-либо изображений на камни жертвенника.

3. Жертвенник должен располагаться там, где Бог «полагал память Своему имени», то есть являлся в видении, говорил или творил чудеса.

4. Жертвенник не должен был иметь ступеней. Если бы священник поднимался на жертвенник по ступеням, то была бы видна нагота его ног. Жертвы были призваны *покрывать* грех, а открытая нагота разрушала этот символизм (20:24-26)[89].

ПРЕДПИСАНИЯ ЗАКОНА
Исход 21:1—23:19

В этом разделе Книги Исход содержатся четыре группы предписаний. Большинство из законов — *казуистические* или причинно-следственные, то есть представляют собой предписания, необходимость выполнения которых определялась соответствующими условиями. Этот раздел Книги Исход получил название «книги завета» или «кодекса завета».

А. Предписания, касающиеся рабов (Исх. 21:1-11)

Если еврей[90] не мог расплатиться по своим финансовым обязательствам, он вынужден был продать себя в рабство. Но в этом случае должник не мог оставаться рабом более шести лет. Основной принцип заключался в том, что в момент своего освобождения он должен находиться в том же состоянии, в каком был, когда стал рабом. Если он уже был женат, когда стал рабом, то его жене должны были дать вольную вместе с ним. Если он женился, будучи уже рабом, на рабыне своего хозяина, то должен осознавать, что его дети и жена останутся у господина даже после его освобождения. В этом случае у раба есть свобода выбора: остаться рабом вместе с женой и детьми. Решив остаться рабом, он должен заявить о своем намерении перед судьями. Проколотое ухо будет служить символом добровольно избранного пожизненного рабства (21:2-6).

Закон оберегал женщин, которых могли продать в рабство в уплату семейных долгов. Обычно, если такое происходило, то рассматривался вопрос вступления женщины в брак либо с ее новым господином, либо с его сыном. Если же господин решал не жениться на рабыне, то он должен был оставить за ее родственниками право выкупить ее из рабства. Он не мог продать ее третьей стороне. Если же он решал жениться на другой женщине, то не мог лишать свою рабыню пищи, одежды или крова[91]. Если же он не желал обеспечивать ее, то должен был ее отпустить (21:7-11).

Б. Предписания, касающиеся наказаний (Исх. 21:12—22:20)

В основе законодательной системы, данной через Моисея, лежал принцип, что наказание должно быть равнозначно преступлению, или так называемый принцип *lex talions*. Он записан в 21:24-25. Принцип «око за око»

Таблица № 23

НАКАЗАНИЯ ЗАКОНА		
ОСНОВНОЙ ПРИНЦИП: LEX TALIONIS ИСХОД 21:24-25		
СТИХ	**ПРЕСТУПЛЕНИЕ**	**МАКИСМАЛЬНАЯ МЕРА НАКАЗАНИЯ**
1. 21:12-14	Убийство	Смерть*
2. 21:15	Хула на отца или мать	Смерть
3. 21:16	Похищение людей	Смерть
4. 21:17	Проклятие отца или матери	Смерть
5. 21:18-19	Побои	Компенсация
6. 21:20-21	Притеснения раба	Наказание*
7. 21:22-25	Нанесение увечья беременной женщине	Штраф/Смерть*
8. 21:26-27	Побои раба	Освобождение раба
9. 21:28-32	Человек убит животным	Штраф*
10. 21:33-34	Имущественные потери	Возмещение убытков
11. 21:35-36	Животное убито животным	Возмещение убытков
12. 22:1	Воровство чего-то, что невозможно возвратить	Возмещение убытков + наказание
13. 22:2-4	Воровство чего-то, что возможно возвратить	Возмещение убытков + наказание
14. 22:5	Угнетение скота	Возмещение убытков
15. 22:6	Уничтожение имущества	Возмещение убытков
16. 22:7-13	Злоупотребление доверием	Возмещение убытков*
17. 22:14-15	Потеря взятого взаймы	Возмещение убытков*
18. 22:16-17	Добрачные связи	Компенсация + брак
19. 22:18	Колдовство	Смерть
20. 22:19	Зоофилия	Смерть
21. 22:20	Жертвы лжебогам	Истребление
		* Существуют исключения или альтернативные наказания

не был предназначен для нормирования *межличностной* этики поведения, но был положен в основу *национального* законодательства. Этот принцип, достаточно просто записанный в Исх. 21:24-25, определяет, что наказание всегда должно соответствовать содеянному преступлению. Иисус не отменил этот принцип в Мф. 5:38-42, но отверг практику неверного перенесения принципа *lex talions* в сферу *личного* возмездия.

В законе завета нет повелений, требующих нанесения физического увечья виновному. Смертный приговор предусматривался для семи из двадцати одного вида преступлений, которые пронумерованы и приведены в таблице № 23[92]. Но на основании этого не следует полагать, что смертная казнь неизбежно приводилась в исполнение в каждом конкретном случае. Просто она была максимальной мерой наказания. В таблице № 23 приведены виды преступлений и соответствующие им наказания, которые упомянуты в книге завета.

В. Предписания, касающиеся различных злоупотреблений (Исх. 22:21-31)

Далее следуют шесть запретов, которые не сопровождаются указанием меры наказания. Божьему народу дано предостережение от ненадлежащего обращения со следующими лицами:

1. Пришельцы (22:21). Израильтяне должны были помнить, что сами однажды были пришельцами в египетской земле.

2. Вдовы и сироты (22:22-24). Если Бог услышит их плач, то это неминуемо вызовет Его гнев по отношению к обидчикам. Он обнажит меч против этого народа и сделает их жен вдовами и детей сиротами.

3. Бедные (22:25-27). Давать деньги в долг нуждающемуся брату следовало без процентов. Взятую в залог одежду следовало отдать до захождения солнца, чтобы бедный брат не страдал от холода.

4. Находящиеся у власти (22:28). Израильтяне не должны были злословить судей (буквально «богов», *'elohim*) или проклинать правителей, поставленных над народом.

5. Бог (22:29-30). Израильтяне не должны были удерживать от Него свои приношения зерна, вина и домашних животных. Сыновья-первенцы принадлежали Богу, как и все первородное от скота. В случае с животными необходимо было выполнять следующее правило: прежде чем принести животное Богу, оно должно пробыть с матерью семь дней.

6. Они сами, как святые Божьи (22:31). Израильтяне должны были есть мясо только тех животных, которые закланы надлежащим образом. Например, святым и избранным Божьим не следовало употреблять в пищу животных, растерзанных диким зверем.

Г. Предписания, призванные восстановить справедливость (Исх. 23:1-12)

В первых двенадцати стихах двадцать третьей главы Книги Исход описаны требования, предписывающие относиться ко всем людям по справедливости и с состраданием.

1. Запрещалось лжесвидетельство. Это могло быть как свидетельство, осуждающее невиновного, так и оправдывающее виновного. Свидетельствующий не должен следовать за большинством или менять свое свидетельство, видя перед собой бедного или отверженного (23:1-3).

2. Запрещалось обирать своего врага. Его заблудившееся стадо следовало вернуть. В случае крайней необходимости, когда, например, осел врага упал под ношею, врагу следовало помочь.

3. Запрещалось извращать правду. Бедные имели право на такой же справедливый суд, как и богатые. Следовало отвергать ложные обвинения в адрес невинного. Господь не примет солгавшего на суде и оговорившего

невинного. Запрещалось давать взятки судьям или свидетелям, так как «они слепыми делают зрячих и превращают дело правых» (23:6-8).

4. Запрещалось притеснять пришельцев, живущих с ними на земле. Израильтяне никогда не должны были забывать, что сами были пришельцами в Египте (23:9).

5. В субботний год на поля, в виноградники и оливковые сады следовало пускать бедных, а также полевых зверей.

6. Все работники, как люди, так и животные, должны отдыхать раз в неделю, в субботу (23:12).

Д. Предписания, касающиеся поклонения (Исх. 23:13-19)

Упоминание субботы в 23:12 предполагает переход к предписаниям, касающимся поклонения.

1. Израильтяне во время поклонения, давая клятвы или молясь, никогда не должны называть имена других богов или каким-то образом предполагать, что другие боги реально существуют (23:13).

2. Все мужчины в израильском народе три раза в год должны являться перед Богом, чтобы отмечать религиозные праздники. В первый месяц года отмечался праздник опресноков (включая Пасху), напоминающий об исходе из Египта. Господь дал общий принцип, касающийся праздников, что на поклонение израильтянин должен приходить к Богу не с пустыми руками (23:14 и далее).

Праздник жатвы, позднее получивший название Пятидесятницы, следовало отмечать на пятидесятый день после Пасхи. В этот день Господу нужно было принести первые плоды урожая. В конце года, в седьмой месяц, должен был отмечаться праздник собирания плодов, или праздник кущей. Этот праздник напоминал день благодарения после сбора урожая (23:16 и далее).

Закон четко определял, какие жертвы следовало приносить на эти праздники. Вместе с жертвами, в которых присутствовало пролитие крови, нельзя было приносить ничего квасного. Части животного, содержащие жир, следовало класть на жертвенник в тот день, когда оно было заклано. Следовало приносить только самый лучший урожай первых плодов. Языческий обряд, когда молодого козленка варили в молоке его матери, был категорически запрещен.

ОБЕТОВАНИЯ ЗАКОНА
Исход 23:20-33

В конце 23 главы Книги Исход приведены три обетования, призванные ободрить израильтян и побудить их к исполнению закона. Во-первых, Бог пошлет Ангела охранять их на пути в обетованную землю. Бог предупредил израильтян,

чтобы они с особым вниманием относились к Ангелу, ибо в нем было божественное имя (атрибуты). Он не потерпит их непослушания. Своим же послушанием они приобретут Бога себе в союзники против любых врагов (23:20-23).

Во-вторых, если они удалят из среды своей все, что связано с идолопоклонством, и будут поклоняться только Господу, то Он дарует им процветание в обетованной земле. Он благословит их хлеб и воду, защитит от болезней и сделает их жизнь полной и насыщенной (23:24-26).

В-третьих, постепенно Бог передаст им землю во владение. Жителей Ханаана охватит ужас перед Богом, который, словно шершни[93], обратит их в бегство. Границы земли, которая будет дана им во владение, раскинутся от Красного моря на юго-востоке до Средиземного моря на западе, от южной пустыни до реки Евфрат на севере. Все жители той земли будут обращены в бегство. Бог запретил вступать израильтянам с ними в союз, чтобы они не обратили Божий народ в язычество (23:27-33).

ПРИНЯТИЕ ЗАКОНА
Исход 24:1-11

Прежде чем отпустить Моисея с законом с горы, Бог повелел ему привести туда Аарона, его сыновей и семьдесят старейшин. Они должны были поклониться Богу, подойдя к вершине горы немного ближе остальных израильтян. На вершине горы было позволено предстать перед Богом только лишь одному Моисею (24:1 и далее).

Израиль принял закон в два этапа. Принятие закона в стане израильтян было торжественно отмечено на горе.

А. Принятие в стане (Исх. 24:3-8)

Моисей передал народу все слова Господа. Они с воодушевлением приняли все заповеди и предписания Бога. Затем Моисей записал все, что сказал ему Господь (24:3-4а).

На следующий день Моисей провел торжественное служение посвящения. Был сооружен жертвенник на двенадцати камнях, по числу колен в Израиле. Неназванные юноши принесли всесожжения и заклали тельцов в мирную жертву Господу. Жертвенник был окроплен кровью этих тельцов в знак освящения. Затем Моисей прочитал вслух пред народом книгу завета. И вновь израильтяне подтвердили свое решение повиноваться всему, что сказал Господь. Моисей окропил людей кровью тельцов (возможно, он окропил лишь семьдесят старейшин, представлявших в своем лице весь народ). Кровь символизировала тот факт, что Бог отныне вступил в завет с Израилем (24:4б-8).

Б. Торжество на горе (Исх. 24:1,2,9-11)

Аарон, Наддав, Авиуд и семьдесят старейшин сопровождали Моисея на пути к вершине горы. Они стали гостями, приглашенными на торжественный пир. Автор указывает, что они «*видели* Бога Израилева», под ногами которого «было нечто подобное работе из чистого сапфира и, как самое небо, ясное». Они ели и пили в присутствии Бога, но «Он не простер руки Своей» на них. Пролитие крови позволило им иметь там общение с Богом и разделять трапезу.

БИБЛИОГРАФИЯ: ЗАКОН

Charles, R.H. *The Decalogue.* Clark, 1923.

Coffin, Henry Sloane. *The Ten Commandments with a Christian Application.* Doubleday, 1915.

Daube, D. *Studies in Biblical Law.* Cambridge: Cambridge University Press, 1947.

Falk, Z.W. *Hebrew Law in Biblical Times.* Jerusalem: Wahrmann Books, 1964.

Galer, R.S. *Old Testament Law for Bible Students.* 1922.

Goldman, Solomon. *The Ten Commandments.* Chicago: University Press, 1963.

Jukes, Andrew. *The Law of the Offerings.* Grand Rapids: Kregel, 1976.

McMillen, S.I. *None of These Diseases.* Westwood, NJ: Revell, 1963.

Morgan, G.Campbell. *The Ten Commandments.* Grand Rapids: Baker, 1974.

Paul, S.M. *Studies in the Book of the Covenant in the Light of Cuneiform and Biblical Law.* Leiden: Brill, 1970.

Rand, Howard B. *Digest of the Divine Law.* Merrimac, MS: Destiny, 1943.

Rushdoony, Rousas. *The Institutes of the Biblical Law.* Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1973.

Stamm, J.J., Andrew M.E. *The Ten Commandments in Recent Research.* London: SCM, 1967.

Wallace, R.S. *The Ten Commandments.* Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Weatherly, Owen M. *The Ten Commandments in Modern Perspective.* Richmond: John Knox, 1961.

ДВАДЦАТЬ СЕДЬМАЯ ГЛАВА

ТРАГЕДИЯ С ЗОЛОТЫМ ТЕЛЬЦОМ

Исход 24:12—34:35

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Бог проявляет как милость, так и строгость в ответ на отступничество.

ТЕМА ГЛАВЫ: Трагедия отступничества.

Израильский народ согласился жить по заповедям Господа. Отныне Бог мог особым образом обитать среди израильтян. Местом Божьего присутствия во время их пути к землям Ханаана должна была стать скиния. В течение сорока дней Моисей получал детальные указания относительно конструкции скинии. Но до его возвращения Аарон ввел народ в серьезный грех. Моисей был вынужден заступиться за народ перед Богом и умолять Его сохранить и не уничтожать израильтян, чтобы вместе с ними продолжить путь к намеченной цели. Итак, в этом разделе Книги Исход Бог объявил Моисею о необходимости строительства скинии (гл. 25—31), которое было отложено из-за греха Израиля (гл. 32—34).

Стихи 24:12-18 служат введением к представленному разделу Книги Исход. Бог повелел Моисею подняться еще выше на вершину горы, чтобы получить каменные скрижали, на которых высечены слова Божьего закона. А старейшины должны были ожидать внизу, то есть за станом. Аарон и Ор были поставлены судьями над народом до возвращения Моисея. Затем Моисей и его помощник Иисус Навин отправились на вершину горы.

Облако Божьей славы покрывало вершину горы в течение шести дней. На седьмой день Бог начал говорить к Моисею из облака. Всего Моисей пробыл на горе сорок дней. Для израильтян, которые остались ожидать внизу, облако славы представлялось как «огонь поядающий».

УКАЗАНИЯ ОТ ГОСПОДА
Исход 25:1—31:18

С 25 по 31 главы Книги Исход записаны семь Божьих изречений (25:1; 30:11,17,22,34; 31:1,12). Богословы указывают на сходства между этим разделом Священного Писания и первой главой Книги Бытие. Действительно, можно заметить некоторые параллели. (1) Как и в Быт. 1, в Исх. 25—31 Бог выступает в роли Творца. (2) Фраза «так совершены небо и земля» (Быт. 2:1) напоминает Исх. 39:32: «Так кончена была вся работа для скинии собрания». (3) Просматривается определенная параллель между фразой «и совершил Бог к седьмому дню дела Свои, которые Он делал» (Быт. 2:2) и фразой из Исх. 40:33 «и так окончил Моисей дело». (4) Фраза «и благословил Бог седьмой день» (Быт. 2:3) схожа с фразой из Исх. 39:43 «и благословил их Моисей». (5) Описание сотворения в Книге Бытие завершается такой мыслью: «И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма» (Быт. 1:31). Описание из Книги Исход завершается словами: «И увидел Моисей всю работу, и вот они сделали ее: как повелел Господь, так и сделали» (Исх. 39:43). (6) Дух Святой принимал такое же активное участие в сотворении скинии, как и при сотворении земли(Быт. 1:2; Исх. 31:3; 35:31)[94].

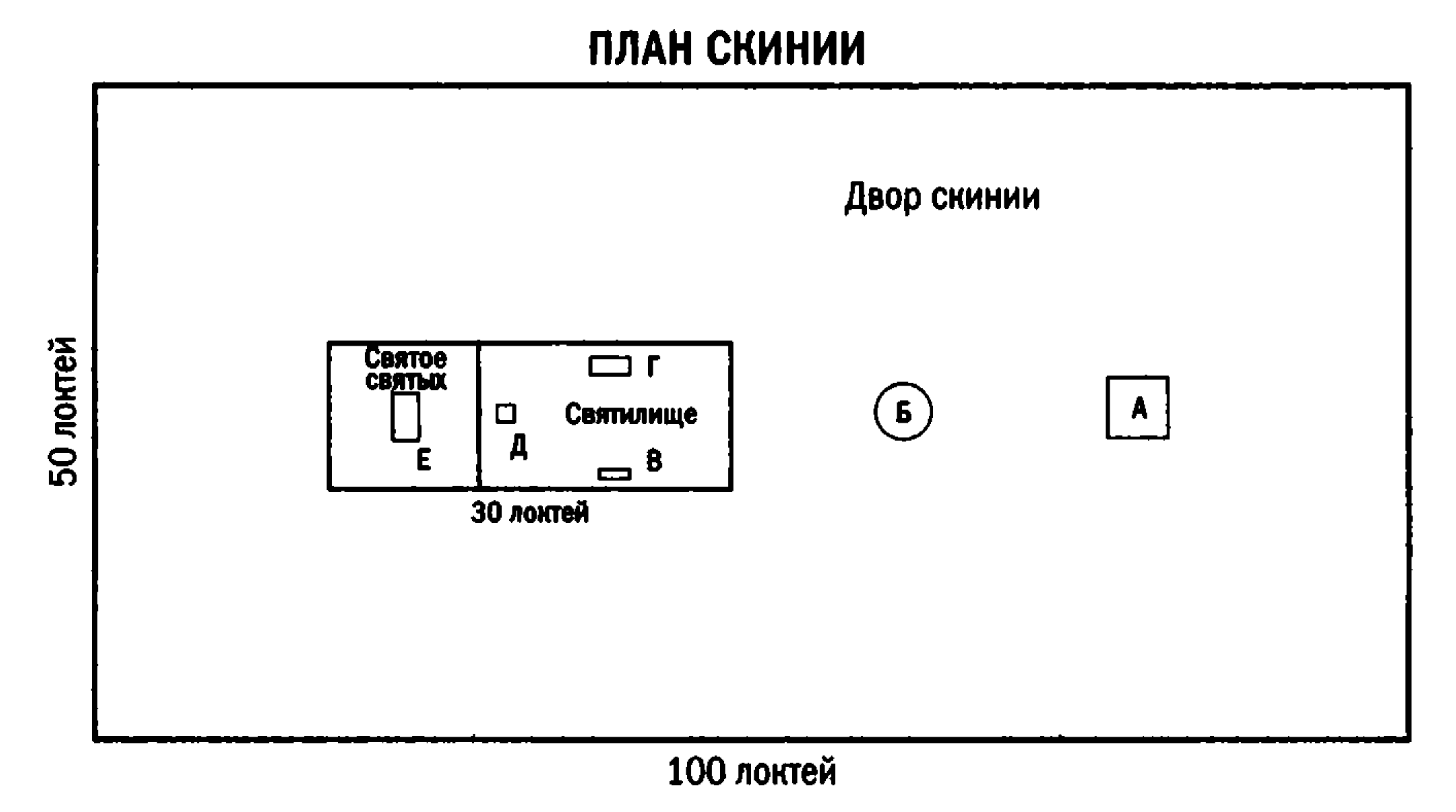
Указания, которые оставил Бог Моисею на горе, относились (1) к скинии, (2) к установлению священства и (3) к сопутствующим вопросам.

А. Дизайн скинии (Исх. 25:1—27:21)

Израильтяне должны были принести добровольные пожертвования в виде драгоценных металлов, камней, одежды, елея, ароматов, а также дерева и различных видов кожи. Для строительства скинии требовалось четырнадцать разновидностей материалов (25:1-7). На двух видах необходимо остановиться более подробно.

Вокруг горы Синай росли акации, чья древесина прочна и неподвержена разрушающему действию насекомых. Это дерево с желтыми цветками достигает в высоту почти шести метров. «Кожи синие» (*tachash*) — это, по всей видимости, кожи морского животного, каким, например, был дюгонь, достигавший в длину более трех метров[95].

Таблица № 24



А. Медный жертвенник; Б. Умывальник; В. Светильник; Г. Стол; Д. Жертвенник курений; Е. Ковчег завета

Израильтяне должны были построить скинию и все ее внутреннее убранство в точном соответствии с Божьими указаниями (25:8-9; см. также Евр. 8:5). Были детально описаны конструкции ковчега, стола, светильника и жертвенника, а также завесы, покрывал, столбов и подножий (25:10-27:21).

Критики заявили о том, что скиния, описанная в Книге Исход, на самом деле никогда не существовала. Они утверждают, что священники, жившие намного позже, придумали эту конструкцию и вписали ее в историю Моисея, узаконив, таким образом, храм[96]. Однако сборные и переносные конструкции, используемые для поклонения, действительно существовали на Ближнем Востоке в те времена, о чем имеются документальные подтверждения. Так около Газы была найдена рама египетской конструкции, датируемая около 2600 г. до н. э. Согласно исследованиям Олбрайта, в угаритской культуре ханаанский бог Эль имел переносную усыпальницу[97]. Также и у арабов было переносное святилище, называемое *qubbah*, в виде шатра, сделанного из кожи, который они брали с собой на поле битвы. Таким образом, существование скинии в пустыне подтверждается археологическими исследованиями[98].

Б. Служители скинии (Исх. 28:1—30:38)

Сыновья Аарона были призваны занять место священников при скинии. В этом разделе Книги Исход раскрываются несколько вопросов, связанных с темой священства.

1. Священнические одежды (28:1-43). Священниками должны были стать Аарон со своими сыновьями (28:1). Для Аарона необходимо было сшить особые одежды, которые он должен носить, выполняя обязанности первосвященника: (1) нагрудник, (2) ефод, (3) верхнюю ризу и (4) кидар. Все остальные священники должны были носить: (1) хитон, (2) нижнее платье, (3) пояс и (4) головные повязки.

2. Посвящение священников (29:1-34). В Исх. 28:41 Бог повелел одеть Аарона и его сыновей в предназначенные для них одежды и посвятить их на священническое служение. В гл. 29 Книги Исход подробно описано это посвящение. Необходимо было провести особое служение (29:1-3), которое включало: (1) омовение, (2) облачение в одежды, (3) помазание елеем, (4) жертвоприношение, (5) окропление кровью и (6) поедание жертвенного мяса (29:4-34).

Посвящение Аарона и его сыновей продолжалось семь дней. Каждый из упомянутых выше ритуалов следовало повторить семь раз. Жертвенник был освящен кровью приношения за грех, которой надо было окропить рога жертвенника, а затем и его основание (29:12,35-37).

3. Священнические обязанности (29:38-30:21). Далее описаны четыре обязанности священников. Они заключались в следующем:

Во-первых, священники должны были регулярно совершать всесожжения. Каждый день следовало приносить двух однолетних агнцев: одного утром, другого вечером. Вместе с ними следовало приносить хлеб (пшеничную муку, смешанную с елеем) и вино. Благодаря этим ежедневным жертвам Бог пообещал, что у входа в скинию Он будет встречаться с Моисеем и израильтянами (29:38-43). Бог мог пребывать среди народа только в том случае, если скиния, жертвенник и священники освящены (29:44-46).

Во-вторых, священники должны были возносить курения. Жертвенник для приношения курений был покрыт золотом и располагался прямо напротив завесы, которая отделяла в скинии святое святых от святилища. Аарон и его преемники должны были приносить курения на этом жертвеннике каждый день, утром и вечером. Раз в год следовало совершать очищение жертвенника, для чего он окроплялся кровью жертвы за грех (30:1-10).

В-третьих, на священников ложилась обязанность распределения пожертвований. Каждый израильтянин во время переписи населения должен был уплатить полсикля в качестве выкупа за свою жизнь. Эти средства должны были пойти на служение скинии собрания (30:11-16).

Наконец, священники должны были совершать омовения перед тем, как заступить на службу. Всякий раз перед тем, как войти в скинию или принести жертву на жертвеннике во дворе скинии, они должны были омыть руки и ноги в медном умывальнике, который располагался во дворе скинии (30:17-21).

4.Священные благовония (30:22-38). Были даны особые указания относительно двух благовоний, которые должны были довольно часто использоваться во время священнодействий и исключительно для них. (1) Миро помазания использовалось для помазания священников, скинии собрания и убранства внутри скинии. (2) Особое миро должно было использоваться исключительно для помазания жертвенника для приношения курений перед ковчегом откровения, то есть ковчегом завета (30:34-38).

В. Конструкция скинии (Исх. 31:1-18)

Господь не только дал детальное описание конструкции скинии, но также указал и тех израильтян, которые должны были ее построить. Бог назначил Веселеила из колена Иудина и Аголиава из колена Данова руководить всем процессом строительства и всем, что с ним связано. Им не нужно было ничего придумывать, они должны были лишь четко следовать указаниям, полученным от Господа. Веселеил — первый человек в Библии, о котором сказано, что он был исполнен Духом (31:1-11).

Указания на горе завершались напоминанием, что даже во время строительства скинии следовало помнить о субботнем дне. Соблюдение субботы было знамением между Богом и израильтянами (31:12-17).

Окончив наставление, Бог вручил Моисею две скрижали откровения, на которых перстом Божьим были высечены десять заповедей (31:18).

МЯТЕЖ СРЕДИ НАРОДА
Исход 32:1-30

Великое отступничество израильтян у горы Синай — одно из самых печальных событий во всем Ветхом Завете. Его можно разбить на четыре этапа.

А. Введение народа в грех отступничества (Исх. 32:1-6)

Люди в стане Израиля уже отчаялись когда-либо вновь увидеть Моисея. Вот уже сорок дней Моисей находился на пылающей огнем и покрытой облаком горной вершине без еды и воды. И они подошли к Аарону, требуя сделать им богов, которые бы повели их дальше. Они подумали, что с исчезновением Моисея пропала также и всякая возможность продолжения их общения с Яхве. О своем бывшем лидере они говорили с презрением (32:1).

Аарон не стал спорить с народом, пытаться его переубедить. Он повелел им принести все золотые украшения. Некоторые богословы полагают, что, поступая так, Аарон надеялся, что народ передумает, так как он попросил

у них то, что для людей востока считалось очень ценным. Как бы там ни было, они принесли украшения, и он выплавил из них идола в форме тельца. Скорее всего, сначала Аарон вытесал тельца из дерева и лишь потом покрыл его золотом. Затем Аарон представил Израилю идола, после чего было объявлено: «Вот бог твой, Израиль, который вывел тебя из земли Египетской!». Аарон полагал, что этот образ станет видимым напоминанием о Яхве, или, по крайней мере, о священном животном, на котором Он передвигался. В то время большинство богов ассоциировалось с какими-либо животными, верхом на которых они передвигались. Возможно, Аарон использовал множественное число, назвав тельца «богами», подразумевая, что нужно сделать еще и другие подобные образы (32:2-4).

Перед новым изваянием был построен жертвенник и объявлен праздник. Были принесены всесожжения и мирные жертвы, после чего народ сел есть жертвенное мясо и пить. А далее началось шумное веселье (32:5-6).

Б. Обнаружение греха отступничества (Исх. 32:7-18)

Находясь на горе, Моисей узнал о том, что происходило в стане израильтян. Бог готов был истребить с лица земли жестоковыйный народ и создать Себе новый от потомков Моисея. Это предложение Бога было испытанием честолюбия Моисея (32:7-10).

Моисей выдержал это испытание. Он сразу же начал молиться за народ. Он призывал Бога принять во внимание следующее: (1) могущество, которое уже проявил Бог ради Израиля, (2) возможное богохульство со стороны египтян в ответ на уничтожение Богом народа в пустыне и (3) обетования, данные Богом патриархам. Бог внял доводам Моисея, заступническая молитва которого стала примером для последующих поколений. Бог отменил полное уничтожение народа, и хотя прощение еще не было объявлено, молитва Моисея смягчила Божий гнев (32:11-14).

Моисей стал спускаться с горы, неся две скрижали, на которых Самим Богом были написаны слова откровения. В какой-то момент к Моисею присоединился Иисус Навин, который истолковал звуки из стана, как шум битвы. Моисей же сказал ему, что это был не крик побеждающих, и не вопль поражаемых, а голос поющих (32:15-18).

В. Последствия греха отступничества (Исх. 32:19-30)

Когда Моисей увидел золотого тельца и танцующих вокруг него израильтян, то «воспламенился гневом». Он разбил драгоценные скрижали, бросив их на землю. Первое, что он сделал, придя в стан,— сжег золотого тельца и растоптал оставшийся от него пепел. Затем он размешал этот пепел в воде

и дал пить участвовавшим в этом грехе израильтянам. После этого он обличил своего брата в том, что тот ввел народ в страшный грех отступничества от Господа. Аарон пытался оправдываться, говоря, что был вынужден так поступить под давлением народа и, более того, даже стал перекладывать вину на огонь. Все, что, по его словам, он сделал, так это бросил золотые серьги в огонь, а из огня телец появился сам! Оправдания Аарона перед Моисеем представляли собой жалкое зрелище (32:19-24).

Но даже в этот момент некоторые израильтяне все еще продолжали свои оргии. Моисей встал у ворот стана и громко, так чтобы все слышали, спросил: «кто Господень — ко мне!». Левиты, видимо, чувствуя себя виновными за своего брата левита Аарона, который ввел народ в этот грех, встали на сторону Моисея. Моисей повелел им обнажить мечи, пойти в стан и не оставлять в живых никого из тех, кто все еще участвовал в этом безумном и распутном помешательстве. В тот день погибло три тысячи человек. Моисей отметил левитов за усердие. Их верность Господу оказалась выше верности братьям. На следующий день Моисей напомнил людям, насколько велик был содеянный ими грех и пообещал, что вновь взойдет на гору, чтобы помолиться об искуплении этого греха (32:25-30).

ЗАСТУПНИЧЕСТВО МОИСЕЯ
Исход 32:31—34:9

Моисей был великим молитвенником. Его заступнические молитвы являли сострадание и в то же время были логичны и честны. Он любил свой народ и не уставал изливать ради него свое сердце перед Богом. Его заступничество за Израиль можно разбить на три этапа.

А. Моисей на горе (Исх. 32:31—33:6)

В молитве Моисей не пытается отрицать, что грех народа был велик. Он молил Бога о прощении. Если Бог не простит их, то пусть тогда изгладит его имя из книги жизни. В этой книге, видимо, были записаны имена тех, кто нашел благоволение у Господа. Моисей желал разделить судьбу своего народа (32:31 и далее).

Господь заверил Моисея, что имена тех, кто согрешил, приняв участие в этом отступничестве, будут изглажены из книги жизни. Моисей же должен был вернуться в стан и продолжать вести народ в обетованную землю. До этого места Бог вел народ, далее же народ поведут Моисей и ангел. Вскоре после этого Господь послал на стан израильтян казнь в наказание за поклонение золотому тельцу (32:33-35).

Бог указал Моисею, что пошлет пред ними ангела (но не Ангела Господня), чтобы выгнать местных жителей из Ханаана, но Сам с ними не пойдет. Поэтому уже было бессмысленно строить скинию, символизирующую Божье присутствие среди Израиля, и нести ее за собою по пустыне. И это решение было на благо народа, так как святой Бог не потерпит постоянных прегрешений народа. Он уничтожит их еще на пути в обетованную землю (33:1-3).

Объявление о том, что Бог не пойдет с ними дальше, сильно огорчило народ. Бог потребовал, чтобы они сняли оставшиеся серьги, которые сыграли свою роль в истории с золотым тельцом. Раскаявшиеся израильтяне сразу же послушались и сделали, как им было сказано (33:4-6).

Б. Моисей в стане (Исх. 33:7-23)

Моисей поставил для себя шатер вне стана, где бы он мог иметь общение с Богом. Шатер служил видимым напоминанием о молитве примирения Господа с народом. Когда Моисей вошел в него, то шатер покрыло облако. Израильтяне вышли из своих шатров и наблюдали за происходящим. В шатре Бог говорил с Моисеем «лицом к лицу, как бы говорил кто с другом своим». Когда Моисей возвращался в стан, Иисус Навин оставался у шатра, чтобы позвать Моисея, когда Бог вновь захочет с ним говорить (33:7-11).

Пробыв в общении с Богом в шатре еще несколько дней, Моисей предпринял еще одну попытку примирить раскаявшийся народ с Богом. В 32:35 и 33:1-3 Бог пообещал послать ангела перед Израилем, так как Сам больше не намеревался идти перед ними. Привыкнув к Божьему водительству и Божьему присутствию, Моисей не очень радовался мысли о следовании за ангелом. И он прекрасно осознавал, что сам не сможет привести народ в обетованную землю. Моисей хотел получить больше информации о том, кто будет помогать ему вести народ. Бог показал словом и делом, что Моисей много для Него значил, но как Бог мог так относиться к Моисею, а не ко всему народу, частью которого и был Моисей? Так ненавязчиво Моисей просил Бога согласиться вести народ и дальше (33:12-13).

На основании анализа контекста 33:14 фразу «Сам Я пойду, и введу тебя в покой» следует понимать как вопрос. Господь помогал Моисею сформулировать свою просьбу более точно. А именно этого и хотел Моисей. Народ предпочел бы остаться у горы Синай, где они, по крайней мере, могли видеть хоть какие-то признаки Божьего присутствия, чем отправиться в обетованную землю без Него. Особое Божье благоволение к Моисею и народу могло быть проявлено только в том случае, если сам Бог пойдет с ними. И Бог согласился. Он и дальше поведет народ, не потому, что народ этого заслуживает, но из-за Своего отношения к Моисею (33:14-17).

Осмелевший после такого Божьего ответа Моисей обратился к Богу с еще одной просьбой: «Покажи мне славу Твою». Это должно было укрепить веру Моисея в Божье присутствие на пути к намеченной цели. Человек, однако, не может увидеть всего Божьего сияния, и Бог пообещал Моисею показать Свою славу, но так, чтобы Моисей не видел Его лица. Находясь в расселине скалы, Моисей увидит Бога сзади. В этой теофании Бог явился в облике человека (33:18-23).

В. Моисей в расселине скалы (Исх. 34:1-9)

Бог повелел Моисею высечь две каменные скрижали из скалы и одному вернуться на вершину горы. Когда Моисей так сделал, то в облаке перед ним предстал Яхве. Акцент в тексте делается не на то, что Моисей *видел*, но на то, что он *слышал* (34:1-5).

Когда Яхве проходил мимо Моисея, то явил Свое «имя», то есть Свои качества. Все семь качеств, которые были явлены на горе Синай, указывали на милость и прощение Бога. Но все же каким бы милостивым не был Бог, Он не оставит нечестивого без наказания. Иногда дети в третьем или четвертом поколении страдают от последствий грехов своих отцов (34:6-7).

Моисей, принимая милость Бога, вновь попросил Его: (1) пойти вместе с ними, (2) простить их нечестие и (3) сделать Израиль Его наследием (34:8-9).

ГОСПОДЬ ОБНОВЛЯЕТ СВОЙ ЗАВЕТ
Исход 34:10-35

Так как Бог заключил с Израилем завет, то Он ради них будет совершать великие чудеса. Израиль же, со своей стороны, должен слушаться Бога и соблюдать Его заповеди. В этом месте Священного Писания Бог оставляет Свой наказ и дает народу посредника.

А. Наказ завета (Исх. 34:10-28)

Обновляя завет, Господь вновь утвердил его основные условия: (1) поддержание отношения полной нетерпимости ко всему хананейскому. С хананеями нельзя было заключать никаких союзов, также не позволялись смешанные браки. Языческие святыни должны быть уничтожены. (2) Нельзя было делать никаких образов для поклонения. (3) Три раза в год весь народ должен представать пред Богом во время главных израильских праздников. (4) Необходимо было посвящать всех первенцев Господу, а также все первородное от скота и первые плоды урожая (34:12-26).

Бог повелел Моисею записать все эти принципы завета. Уже во второй раз Моисей получил конкретные указания записать часть закона (ср. 24:4). Обновленный завет был заключен в первую очередь с Моисеем («Я заключаю завет с тобою и с Израилем»). Из 28 стиха не ясно, кто написал Десятисловие на вновь высеченных каменных скрижалях: Моисей или Господь. Но если отталкиваться от 34:1, то можно заключить, что слова были высечены Господом, подчеркивая тем самым фундаментальное значения Десятисловия (34:27-28).

Б. Посредник завета (Исх. 34:29-35)

Проведя на вершине горы сорок дней и ночей, Моисей наконец возвратился в стан израильтян с двумя скрижалями откровения. Его лицо сияло, что повергало в страх и трепет видевших это израильтян. Тем не менее, Моисей призвал их подойти к нему поближе, когда он доносил им Божьи повеления. Когда он окончил свою речь, то покрыл свое лицо. С того дня он снимал покрывало с лица только тогда, когда входил в присутствие Господа.

ДВАДЦАТЬ ВОСЬМАЯ ГЛАВА

МЕСТО, ГДЕ ОБИТАЕТ БОГ

Исход 35—40

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать духовное значение скинии.

ТЕМА ГЛАВЫ: Все сделано в точном соответствии с Божьим планом.

В книгах Моисея основное место поклонения израильского народа описывается пятью разными выражениями. Его называют: (1) *miqdash* — святилище, что указывает на святость этого места (Исх. 25:8); (2) *mishcan* — скиния или место пребывания (Исх. 25:9); (3) *'ohel* — это слово означает шатер или сборно-разборную конструкцию (Исх. 26:36); (4) *'ohel mo'ed* — дословно «шатер собрания» в Исх. 29:42; и (5) *mishcan ha'eduth* — скиния откровения, потому что там хранились скрижали с десятью заповедями. Скиния оставалась основным местом поклонения израильтян на протяжении пятисот лет.

О важности скинии можно судить по тому, как о ней повествуется. Вначале Бог в мельчайших подробностях раскрывает, какой должна быть ее конструкция и внутреннее убранство (Исх. 24-31). Затем автор подчеркивает, что все эти Божьи повеления были в точности исполнены израильтянами (Исх. 35-40).

ПОДГОТОВИТЕЛЬНЫЕ РАБОТЫ
Исход 35:1—36:7

Строительство скинии оказалось проектом, на выполнение которого израильтянам понадобилось несколько месяцев. Во время подготовки к этому грандиозному предприятию были собраны строительные материалы и назначены начальники проекта.

А. Сбор строительных материалов (Исх. 35:1-29)

Моисей собрал народ, чтобы донести до него все те повеления, которые получил на горе. Во-первых, он напомнил им о важности соблюдения субботы. Даже во время строительства скинии следовало отмечать этот святой день недели. В этом месте добавлена интересная подробность о том, что в субботу нельзя было даже разжигать огонь. Всякого, кто нарушит субботу, следовало предавать смерти (35:1-3).

Затем Моисей побудил людей приносить добровольные приношения Господу. Приношениями могли быть: (1) металлические изделия (золото, серебро, медь), (2) одежды (шерсть различных цветов и виссон), (3) кожи животных (козьи, бараньи и синие — дюгоня), (4) дерево ситтим (акация), (5) оливковое масло, (6) ароматы и (7) драгоценные камни (35:4-9).

Выбранные из народа искусные ремесленники были призваны добровольно безвозмездно трудиться над созданием различных частей скинии. Особо необходимыми были те, кто умел работать с металлом или шить (35:10-19).

На Божий призыв народ ответил с энтузиазмом. Каждый, кого влекло к тому сердце, и располагал дух, приходил и приносил пожертвования Господу на эту работу. Мужья с женами приносили различные золотые украшения, а также серебро, медь, дерево, кожи, шерсть и виссон. Умелые женщины пряли своими руками и приносили пряжу различных цветов, виссон, а также козью шерсть. Князья приносили камень оникс и другие драгоценные камни, а также благовония и елей. Каждый был вовлечен в дело строительства (35:20-29).

Б. Назначение работников (Исх. 35:30—36:7)

Когда начался сбор материалов для строительства скинии, Моисей объявил, что Господь избрал Веселеила из колена Иудина и Аголиава из колена Данова возглавить этот проект. Оба этих мужа были исполнены Духом Божьим, что проявлялось в их навыках, способностях, мудрости и знании различных ремесел. Но что особенно важно, они оба обладали способностью обучать этим навыкам других. Бог благословил всех работников необходимым для работы умением, чтобы скиния была построена так, как Он и повелел (35:30—36:1).

Моисей призвал работников и вручил им все приношения, которые были собраны народом. Но народ каждое утро продолжал приносить все новые и новые пожертвования, так что работники стали искать Моисея, чтобы сообщить ему, что собрано уже более, чем достаточно для строительства скинии. После этого Моисей объявил, что необходимость в пожертвованиях отпала. Это, возможно, единственный случай в истории Божьего народа, когда его призывали перестать жертвовать! (36:2-7).

СТРОИТЕЛЬСТВО СКИНИИ
Исход 36:8-38

Пытаясь истолковать повествование о строительстве скинии, можно встретить ряд вопросов, на которые найти ответы окажется затруднительным. Во-первых, неизвестна точная длина одного локтя, используемого в то время. Библейский локоть мог находиться в пределах от стандартного локтя в 45 см до королевского египетского локтя, который составлял 52 см. Имела ли эта конструкция покатую крышу (Фергюсон, Уайтлоу) или плоскую (Кеннеди, Николь)? Теория, согласно которой крыша скинии была плоской, представляется более правдоподобной. Много деталей в этой истории опущено, что оставляет некоторые вопросы о конструкции скинии открытыми. Но все же в шести абзацах Моисей дает описание скинии.

1. Десять внутренних покрывал (36:8-13) были сделаны из крученого виссона и из голубой, пурпурной и алой шерсти. На них были вышиты херувимы или крылатые ангелы-хранители. Каждое покрывало в длину составляло двадцать восемь локтей, в ширину — четыре (примерно тринадцать метров на чуть менее двух метров). Эти покрывала были собраны в два набора по пять покрывал в каждом. Каждый набор соединялся с рамой скинии при помощи пятидесяти золотых крючков.

2. Скиния была покрыта в три слоя (36:14-19). Внутренний слой был сделан из козьей шерсти и состоял из одиннадцати покрывал, каждое из которых в длину составляло тридцать локтей, в ширину — четыре локтя. Они были сшиты в два набора, по пять и шесть покрывал соответственно. Эти два набора из покрывал соединялись при помощи медных крючков и образовывали единое покрытие. Над слоем из козьей шерсти был слой из красных бараньих кож, а самый верхний, третий слой, был сделан из кож синих (кож дюгоней).

3. Конструкция стен скинии состояла из деревянных брусьев, сделанных из акации и поставленных на серебряные подножия. На северную и южную стены ушло двадцать брусьев, на западную — шесть. На углах были поставлены

двойные брусья для усиления конструкции. Каждый брус закреплялся при помощи шипов двумя серебряными подножиями (36:20-30).

4. Шесты (36:31-34) должны были придать скинии устойчивость. На каждой стене закреплялось по шесть шестов. Шесты были покрыты золотом и закреплялись на брусьях при помощи золотых колец.

5. Завеса, отделявшая святилище от святого святых, была сделана из голубой, пурпурной и алой шерсти и из крученого виссона и была декорирована вышивкой херувимов. Она висела на четырех позолоченных столбах, к которым крепилась при помощи золотых крючков. Столбы закреплялись четырьмя серебряными подножиями (36:35-36).

6. Завеса, покрывающая вход в скинию, была сделана по примеру внутренней завесы, но висела на пяти столбах с позолоченной отделкой, которые закреплялись в медные подножия (36:37-38).

УБРАНСТВО СКИНИИ
Исход 37:1—38:20

Если считать крышку ковчега с охраняющими ее херувимами как один отдельный предмет, то всего в скинии можно насчитать семь предметов.

А. Убранство скинии (Исх. 37:1-29)

Внутри скинии находилось пять предметов, и каждый из них играл важную роль в священническом служении во времена Моисея.

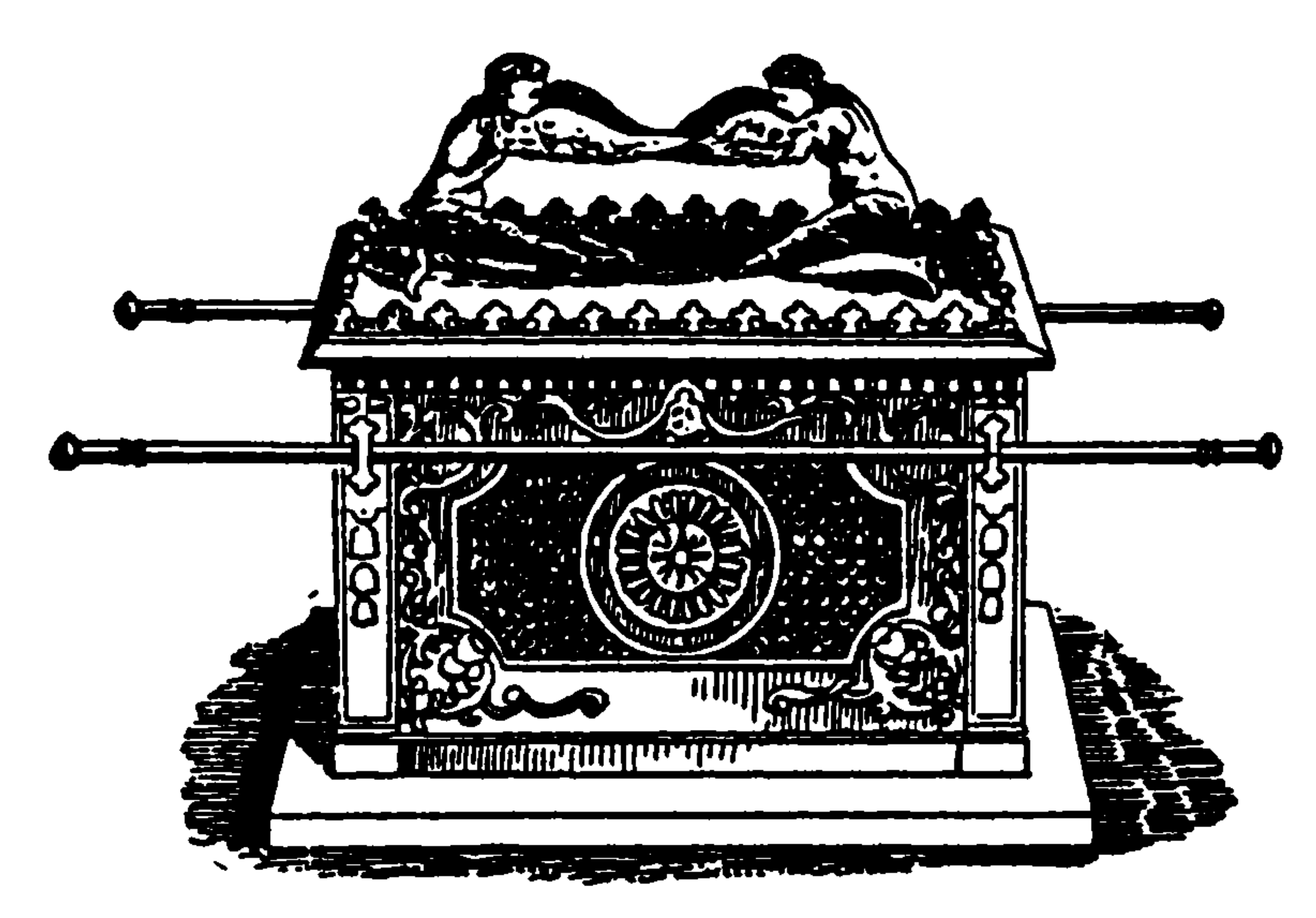


Рисунок 1. Ковчег завета

1. Ковчег (37:1-5) был сделан из акации и покрыт изнутри и снаружи чистым золотом. По обе стороны ковчега при помощи колец крепились позолоченные длинные шесты. При помощи этих шестов, которые вставлялись в кольца, ковчег можно было переносить. Ковчег был относительно небольшим: 120 см в длину и 70 см в ширину.

2. Сверху ковчег накрывался крышкой. Два золотых херувима чеканной работы покрывали этот священный предмет своими крыльями. Херувимы располагались лицом друг к другу, их головы были наклонены так, что они смотрели вниз, на крышку ковчега (37:6-9).

3. В святилище находился стол (37:10-16). Он также был сделан из акации и покрыт чистым золотом. Верхняя часть его была покрыта золотым украшением в виде венца. Стол составлял в длину 90 см, в ширину — 45 см, а в высоту — 70 см. Как и ковчег, стол можно было переносить при помощи

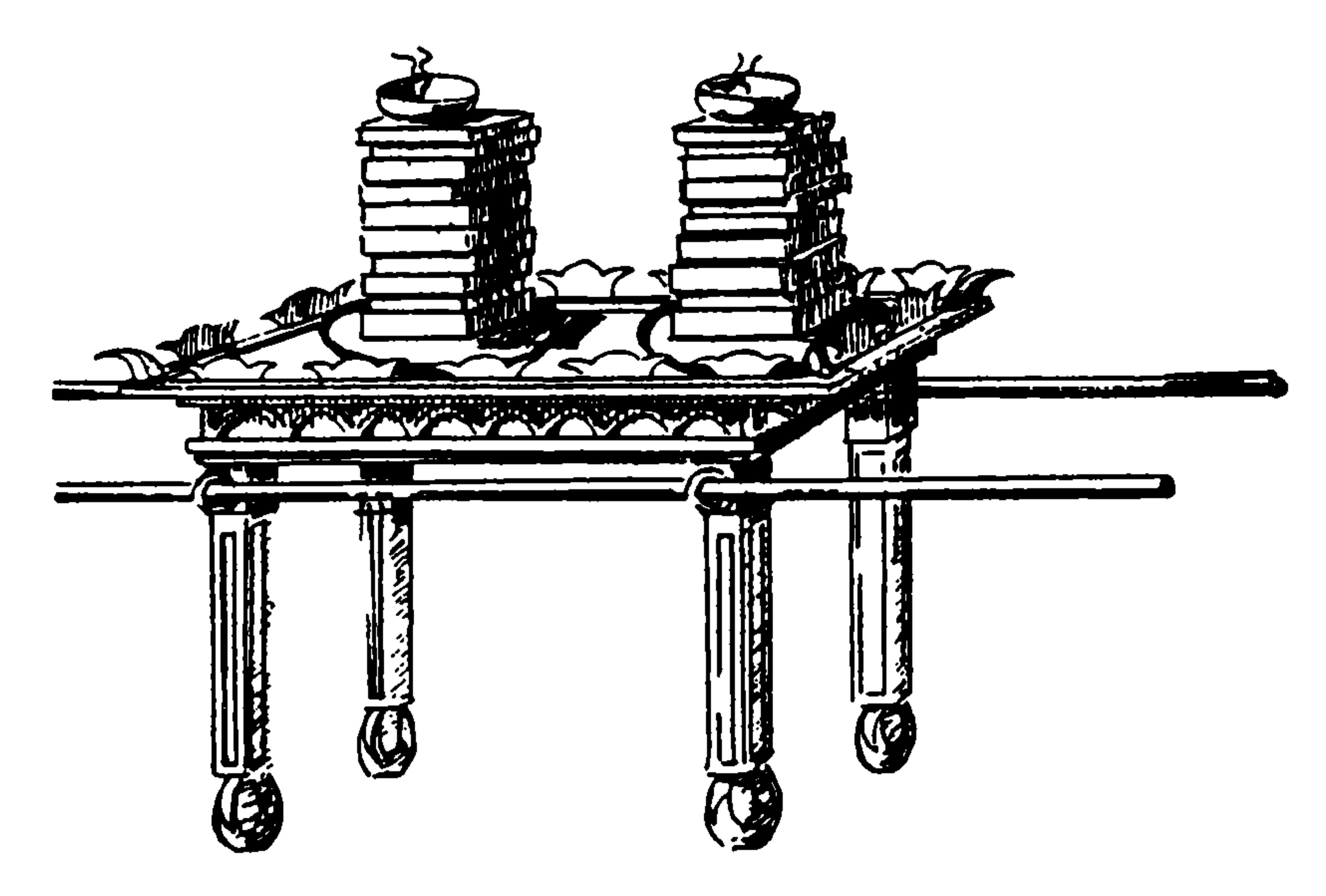


Рисунок 2. Стол

позолоченных шестов, которые вставлялись в золотые кольца, прикрепленные к четырем ножкам стола. Все сосуды, которые стояли на столе: блюда, кадильницы, кружки и чаши — также были сделаны из чистого золота.

4. Золотой светильник (37:17-23), украшавший святилище скинии, был литым и украшен чеканкой. У него было шесть ветвей, и на каждой располагались по три чашечки, сделанные в форме миндального цветка. Сам светильник состоял из четырех схожих по форме чашечек. Относившиеся к нему семь лампад, щипцы и лотки также были сделаны из чистого золота.

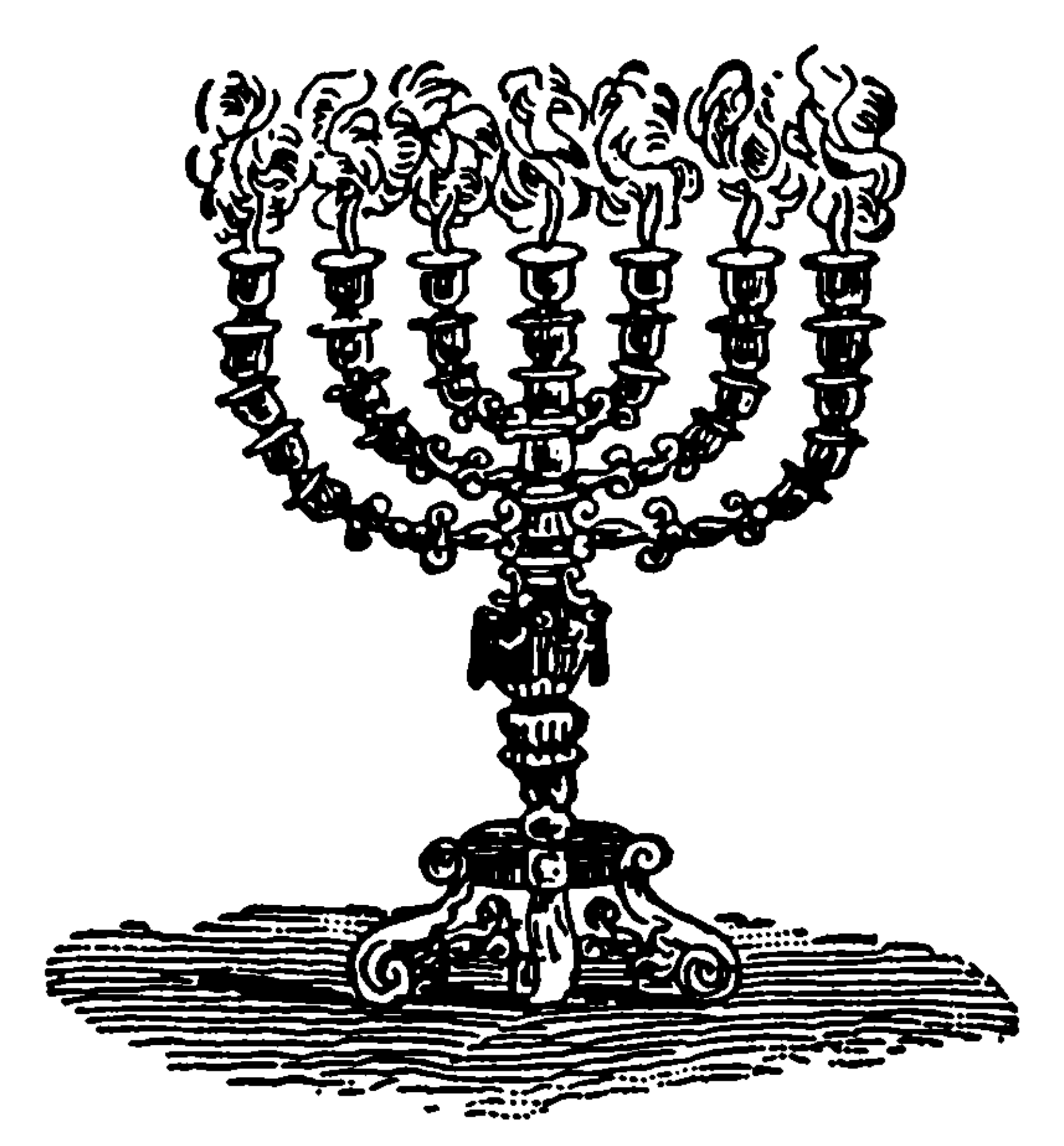


Рисунок 3. Светильник

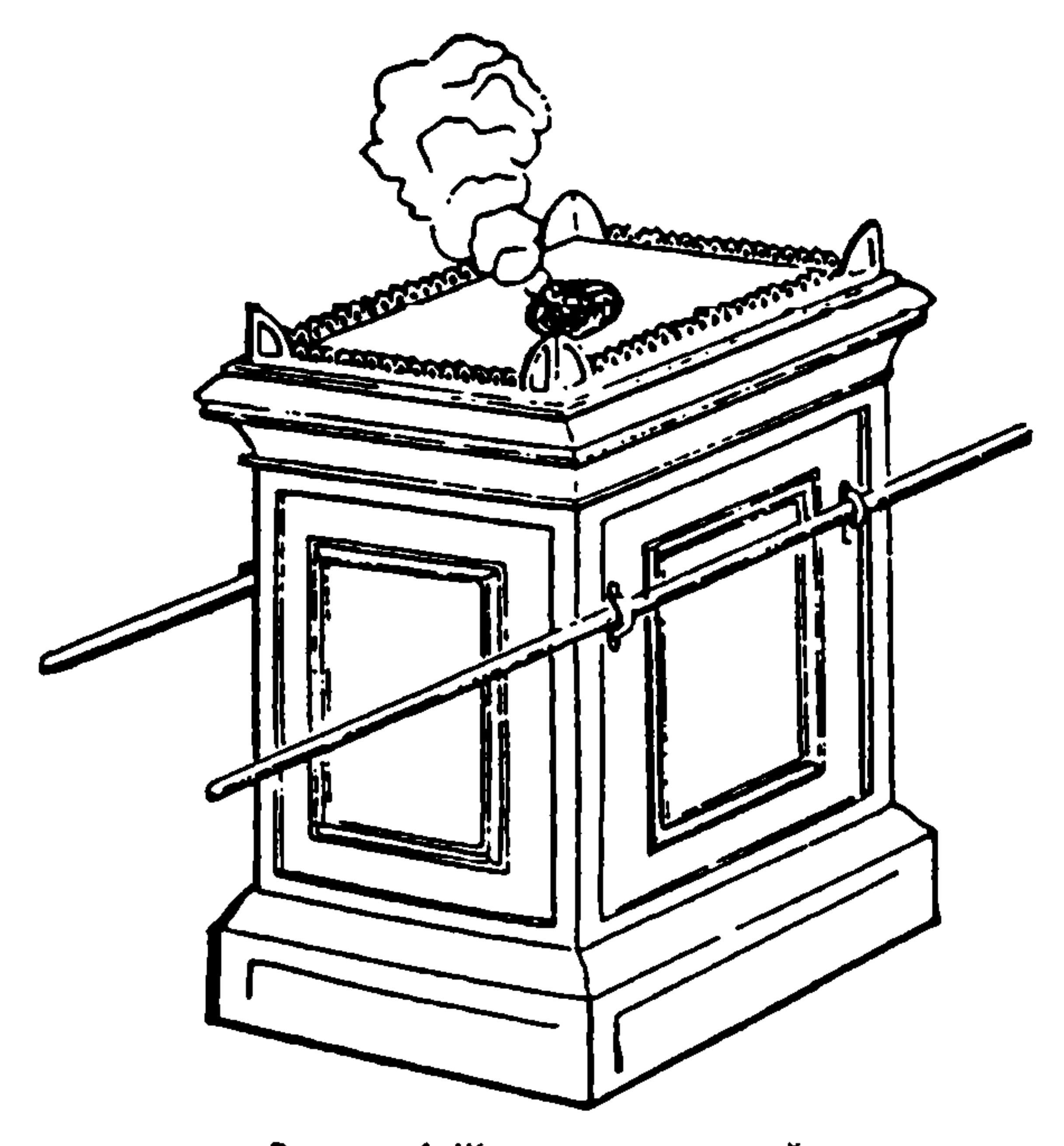


Рисунок 4. Жертвенник курений

5.Жертвенник курения (37:25-29) также располагался в святилище. Он был сделан из акации и покрыт золотом. Длина и ширина его равнялись 45 см, высота — 90 см. Сверху он был украшен рогами и лепниной в виде венца. Жертвенник можно было переносить при помощи позолоченных шестов, которые вставлялись в кольца по бокам жертвенника. В дополнение к описанию жертвенника в указанном отрывке упоминается и то, что было сделано миро для священного помазания и благовонное курение, которое воскурялось на этом жертвеннике.

Б. Убранство двора скинии (Исх.38:1-20)

Наиболее заметным предметом во дворе скинии был жертвенник всесожжения. Он был сделан из акации и покрыт медью. Жертвенник был квадратным, каждая сторона его составляла 230 см, а высота была 115 см. По углам его были сделаны выступы, которые назывались рогами. Внутри жертвенник

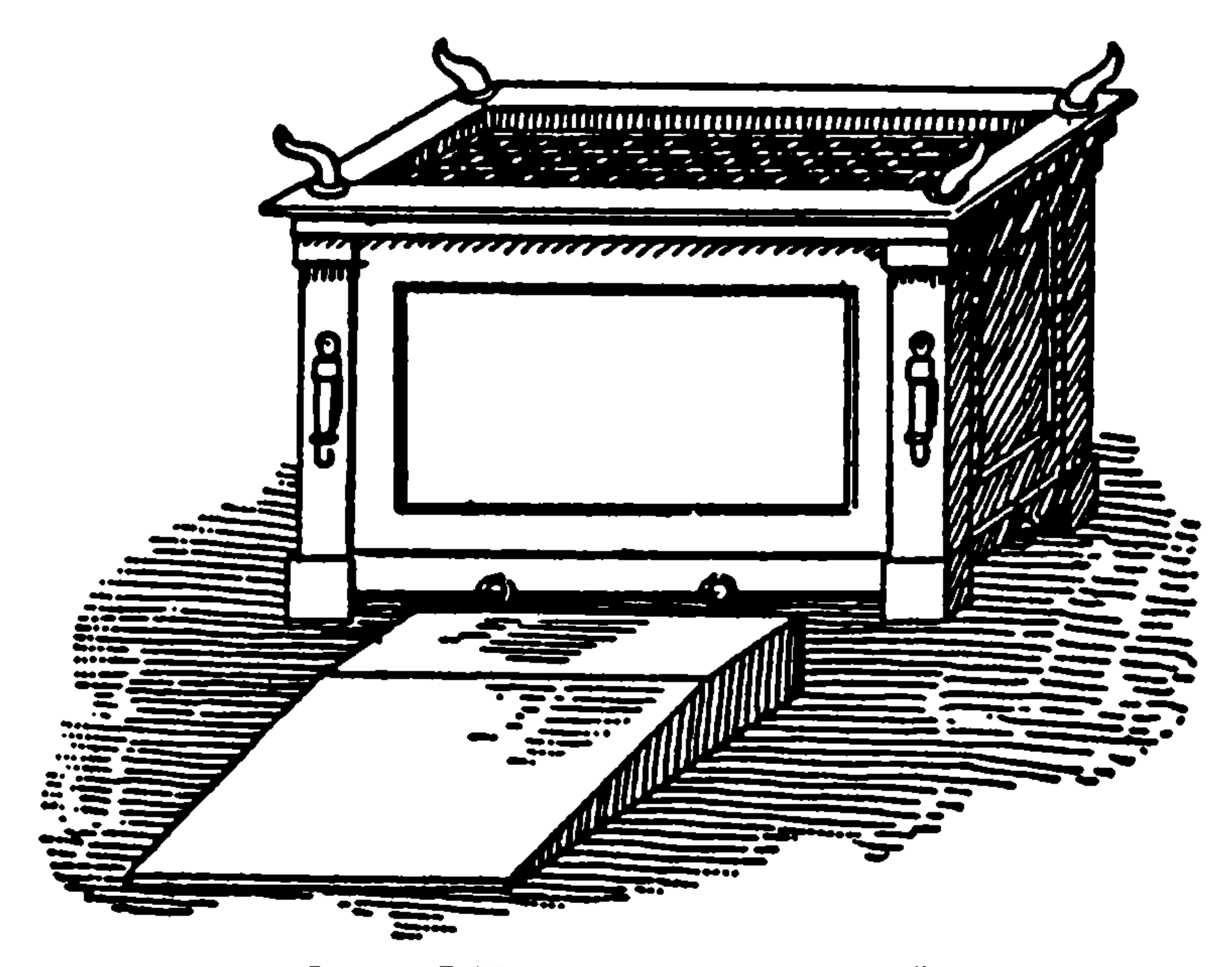


Рисунок 5. Жертвенник для всесожжений

был пустым. Он накрывался медной решеткой, закреплявшейся на середине его высоты. При помощи покрытых медью шестов жертвенник можно было переносить. Шесты вставлялись в кольца по обеим сторонам жертвенника. Все принадлежности жертвенника: горшки, лопатки, чаши, вилки и угольницы были сделаны из меди.



Рисунок 6. Умывальник

Также во дворе скинии находился медный умывальник (35:8). Он был сделан из меди и украшал вход в скинию собрания. Более подробного описания умывальника на страницах Священного Писания не оставлено.

Двор скинии был в длину около пятидесяти метров и в ширину около двадцати пяти метров. По краям двора стояли пятьдесят шесть покрытых медью столбов, на которых крепились завесы. Вход в скинию располагался с восточной стороны. Над входом свисала красивая расшитая завеса из шерсти и виссона длиной в девять метров. Она крепилась на четырех шестах.

УЧЕТ ИЗРАСХОДОВАННОГО МАТЕРИАЛА
Исход 38:21-31

Моисей распорядился произвести учет всех материалов, которые пошли на строительство скинии и ее убранство. Учет был произведен левитами под руководством Ифамара. Израсходовано было следующее количество материалов:

1. Золота — 29 талантов и 730 сиклей, что составляет примерно 860 кг.

2. Серебра — 100 талантов и 17 775 сиклей, или 2 900 кг. Серебро было собрано в виде пожертвования на святилище в полсикля с 603 550 человек (в возрасте старше двадцати лет), перешедших через Красное море.

3. Меди — семьдесят талантов и 2 400 сиклей, что составляет 2 050 кг. Медь использовалась для изготовления подножий столбов двора скинии, а также для жертвенника и крючков для шатра.

Критики сомневались в способности израильтян найти в пустыне такое количество необходимых металлов, тканей и других строительных материалов для строительства скинии, как это описано в Книге Исход. Одних металлов нужно было шесть с половиной тонн! А тканей потребовалось 4 600 м^2! В Библии несколько раз подчеркивается то богатство, с которым израильтяне вышли их Египта (см., например, 12:35 и далее). Без сомнения, после победы над амаликитянами в руках израильтян также оказалось много добычи (17:8-16). Возможно, некоторые материалы удалось выменять у купцов, проводивших мимо свои караваны.

СВЯЩЕННИЧЕСКИЕ ОДЕЖДЫ
Исход 39:1-31

Из разноцветной шерсти и тканей, которые пожертвовали израильтяне, женщины сшили «священные одежды» для Аарона и «служебные одежды» для его сыновей, служивших при нем. Эти священные одежды включали:

1. Ефод (39:2-7) — платье без рукавов, сшитое из шерсти разных цветов и виссона. Оно называлось «ефодом из золота», так как на самом деле в него было вшито много золотых нитей. К ефоду прилагался красивый пояс. На плечах ефода были пришиты камни оникс в золотой оправе. На этих камнях были высечены имена сыновей Израиля, по шесть имен на каждом камне.

2. Наперсник или нагрудник (39:8-21) был сделан из тех же материалов, что и ефод. Он представлял собой квадрат со стороной около 23 см. На нем закреплялись драгоценные камни в золотой оправе. Какими были некоторые из названных камней неизвестно, но на каждом было высечено имя одного из колен Израиля. Каждое колено было ценно для Бога. Нагрудник крепился к одежде первосвященника золотыми кольцами и цепочками.

3. Верхняя риза ефода (39:22-26) была сделана из голубой шерсти. Этот предмет одежды надевался через голову. Края ризы были украшены пряжей в виде гранатовых яблок и золотыми колокольчиками. Звон колокольчиков оповещал пришедших на поклонение израильтян, что первосвященник занят служением в тех частях скинии, которые были сокрыты от посторонних глаз.

4. Первосвященник носил еще и кидар (28:36-38), на котором крепилась диадема святыни (39:30 и далее). Эта золотая табличка с высеченными на ней словами: «Святыня Господня» была пришита к кидару спереди.



Рисунок 7. Одежды первосвященника
(1) Кидар, (2) Ефод, (3) Верхняя риза ефода, (4) Хиттон, (5) Пояс, (6) Нагрудник

Кроме этих четырех предметов одежды, которые надевал только первосвященник, были еще четыре предмета, которые носили все священники. Это: (1) хитон, (2) пояс, (3) головная повязка и (4) льняное нижнее платье (28:40-42). Обувь в описании священнических одежд не упоминается. Возможно, священники несли служение без обуви, так как ходили они по святой земле (ср. Исх. 3:5).

ПОСВЯЩЕНИЕ
Исход 39:32—40:37

Когда работы были окончены, мастера принесли все изделия к Моисею для последней проверки. В тексте три раза подчеркивается, что они сделали все в точности так, как повелел им Моисей. И затем законодатель благословил посвященных работников за их усилия (39:32-43).

По повелению Господа они собрали и поставили скинию. Этот день был настолько важен в истории Израиля, что автор указал дату, когда это произошло: в первый день первого месяца на второй год. Таким образом, оставалось всего пятнадцать дней до того, как исполнится год со дня исхода, за который израильтяне дошли до горы Синай, приняли закон и соорудили это искусное и детально продуманное место поклонения (40:1-2).

Как и в других случаях в Книге Исход, сначала Бог дал точные указания Моисею относительно того, как следовало устанавливать скинию, и уже затем Моисей объявил эти указания народу. После того, как шатер будет поставлен, Бог повелел Моисею помазать все убранство елеем, посвятив его Господу. Затем он должен провести служение посвящения Аарона и его сыновей. Сначала их следовало омыть. Затем Аарон должен был надеть свои первосвященнические одежды, и его следовало помазать елеем. Далее должны были одеться сыновья Аарона, и их также следовало помазать елеем (40:3-16). Подробно это служение посвящения описано в Книге Левит.

Моисей тщательно пересказал, как следовало устанавливать скинию. Вначале следовало установить подножия, поставить в них столбы и закрепить их шестами. Как только каркас был готов, его следовало покрыть множеством тканей. Священные предметы и утварь в скинии следовало расставлять в следующем порядке:

1. Скрижали откровения (таблички с десятью заповедями) необходимо было поместить в ковчег. К нему прикреплялись шесты, и он накрывался крышкой. Затем ковчег нужно было поставить в самый дальний, западный, конец скинии, в ту ее часть, которая стала называться святое святых.

2. Затем следовало повесить завесу, которая бы закрывала ковчег завета и отмечала границы святого святых.

3. Стол и его принадлежности необходимо было поставить вне шатра в месте, названном святилищем, с северной стороны. На столе нужно было разложить двенадцать пресных хлебов.

4. Напротив стола, в святилище, с южной стороны нужно было поставить светильник.

5. Золотой жертвенник следовало поставить прямо напротив ковчега завета в святилище. На нем приносились курения Богу.

6. Затем вход в скинию покрывался завесою.

7. У входа в скинию нужно было поставить медный жертвенник. На нем приносились всесожжения и хлебные приношения.

8. Умывальник ставился между скинией собрания и жертвенником всесожжения. Его следовало наполнить водой. В нем священники могли омыться, прежде чем войти в скинию собрания и приступить к жертвеннику во дворе.

9. Затем следовало повесить завесы, закрывающие двор скинии (40:17-33).

Когда все было установлено так, как повелел Господь, облако Божьей славы покрыло скинию. Облако было настолько ярким, что даже Моисей не мог войти в святое место. Начиная с этого дня, облако указывало израильтянам, в каком направлении им следовало передвигаться. Когда облако поднималось со скинии, израильтяне собирали шатры. Ночью в облаке появлялся огонь. Так в течение всего пути, днем и ночью, израильтяне могли наблюдать сверхъестественные проявления Божьего присутствия (40:34-38).

НАБЛЮДЕНИЯ КАСАТЕЛЬНО СКИНИИ

1. Скиния — это плод божественного откровения. Израильтяне всего лишь воссоздали ее, точно следуя Божьим повелениям. В последних двух главах Книги Исход автор восемнадцать раз подчеркивал точное соответствие выполненных работ Божьим требованиям. И еще два раза подобное замечание встречается в гл. 36. Божьи повеления были даны, чтобы их исполнили.

2. Всем размерам скинии было присуще свойство симметрии. Длина двора скинии составляла две его ширины. Святилище по размерам в два раза

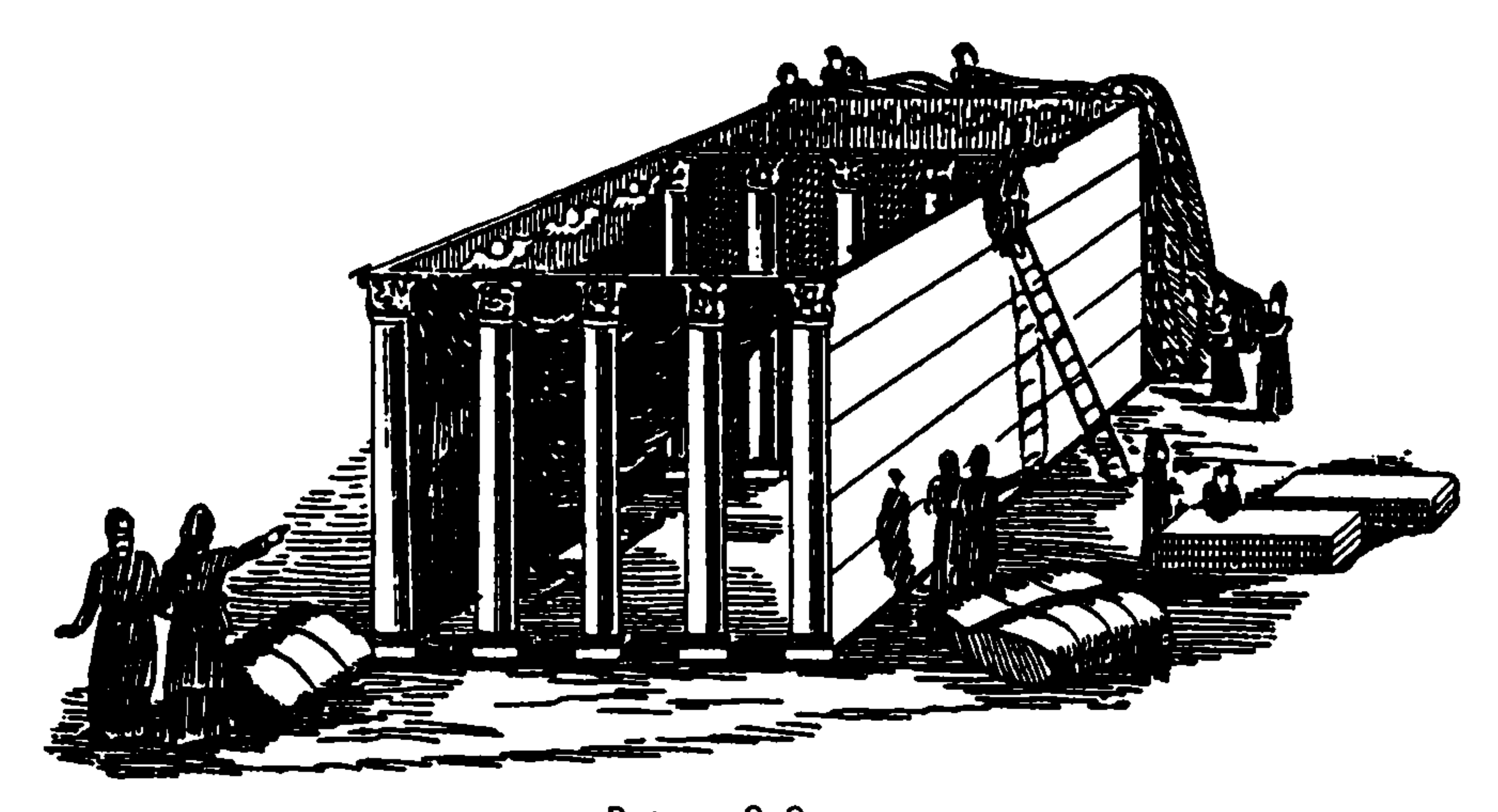


Рисунок 8. Скиния

превосходило святое святых, причем у последнего высота, ширина и длина были равны и составляли четыре с половиной метра.

3. Выбор металлов для строительства скинии говорил о ее святости. Предметы в шатре были сделаны из чистого золота, а священная утварь во дворе была покрыта медью. Обычным золотом покрыли кольца, шесты и использовали для украшений. Подножия, в которых закреплялись столбы около завесы, были сделаны из серебра.

4. Используемые ткани также указывали на святость этого места. Внутренняя завеса, отделявшая святое святых, была сделана из голубой, пурпурной и алой шерсти, а также из крученого виссона. Завесы и покрывала скинии в основном были сделаны из виссона, а также из голубой, пурпурной и алой шерсти.

5. Скиния увековечила события, произошедшие на горе Синай. Слава Господня сначала покрывала гору Синай (24:16), затем перешла на скинию (40:34). В какой-то степени слава Божья проявилась в скинии даже в большей степени, чем на горе. Моисей мог войти в славу на горе (24:18), но не мог войти в облако, когда оно покрыло скинию (40:35).

6. Святость скинии определялась не столько тем, что для ее строительства использовались драгоценные металлы и строили ее благочестивые люди, сколько тем, что Бог избрал ее для Своего пребывания (29:43-46). Позднее это особое Божье присутствие в скинии стало называться *shekinah*. Именно там могли встречаться человек и Бог (29:42-43).

7. Скиния по словам Дэвиса — это «принципиально важный плацдарм в Ветхом Завете для доктрины о воплощении»[99]. Так же, как Бог обитал среди Своего народа в земном храме, так позже Он обитал в Иисусе Христе (Ин. 1:14; Кол. 1:19).

БИБЛИОГРАФИЯ: СКИНИЯ

Green, W. H. *The Hebrew Feasts* (1885).

Olford, Stephen F. *The Tabernacle: Camping with God*. Neptune, NJ: Loizeaux, 1978.

Ridout, Samuel. *Lectures on the Tabernacle*. Neptune, NJ: Loizeaux, 1976, репринтное издание.

Slemming, C. W. *These Are the Garments*. Fort Washington, PA: Christian Literature Crusade, 1974.

Soltau, Henry W. *The Tabernacle, the Priesthood and the Offerings*. London, год издания неизвестен.

КНИГА
ЛЕВИТ

ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ ГЛАВА

ЗНАКОМСТВО С КНИГОЙ ЛЕВИТ

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать значимость Книги Левит для современного верующего.

ТЕМА ГЛАВЫ: Бог ожидает святости.

Книга Левит — самая короткая из собрания трудов Моисея, в ней 27 глав, 859 стихов и 24 546 слов. Один исследователь пренебрежительно отметил: «Книга Левит — это куча пыли, в которой зарыта одна единственная жемчужина — «люби ближнего твоего, как самого себя» (Лев. 19:18)». Невнимательному читателю Книга Левит действительно может показаться кратким изложением той части Ветхого Завета, которая не имеет никакого значения для современной жизни. Ведь эта книга наполнена подробными описаниями древних обрядов, которые вот уже почти две тысячи лет никем не исполняются. Христианское богословие утверждает, что все эти церемонии были упразднены раз и навсегда жертвой Иисуса Христа. Как и предполагает название, эта книга служила руководством для священников до того, когда по замыслу Бога ветхозаветное священство было заменено священством всех верующих во Христе. Так зачем же изучать Книгу Левит?

Из всех шестидесяти шести книг Библии третью книгу, наверное, читают реже всего. Можно предположить три причины, объясняющие такое отношение к Книге Левит. (1)Некоторые полагают, что невозможно извлечь из

приводимых в ней обрядов и символов духовной пользы. (2)Другие считают, что материал книги потерял значимость и в настоящее время не имеет применения. (3) Есть и те, кто полагает законы, описанные в этой книге, настолько суровыми или примитивными, что они изображают Бога иначе, чем остальные книги Священного Писания.

Несмотря на все предубеждения, Книга Левит остается христианской. Она включена в Библию Иисуса Христа. В Новом Завете известно более сорока ссылок на Книгу Левит. То, что на поверхности кажется безжизненной пустыней, в реальности оказывается золотой жилой для того, у кого хватает терпения копать в глубину. Уильям Хендриксен отметил: «В качестве церемониальных обрядов эти законы уже не действуют. Но лежащие за ними принципы важны сегодня так же, как во времена того древнего законоположения»[100].

ОПИСАНИЕ КНИГИ ЛЕВИТ

Что ожидает найти верующий, открывая Книгу Левит? Что это за книга? В связи с этими вопросами представляются важными четыре вводных замечания.

1. Книга Левит — это божественная книга. Современные критики утверждают, что материал книги был написан спустя тысячелетие после смерти Моисея, что книга стала результатом работы касты священников в период пленения! Верующий человек не может смириться с таким заявлением. В этой книге Бог обращается напрямую к людям чаще, чем в любой другой. Пятьдесят шесть раз в ней утверждается, что Бог дал эти законы Своему народу через Моисея. Сам Иисус Христос подчеркнул значимость этой книги, когда повелел исцеленному прокаженному принести в храм дар, согласно закону (Мф. 8:4). Мария повиновалась законам Книги Левит, когда соблюдала дни очищения и затем принесла жертвы в храм (Лук. 2:22).

Учение Книги Левит также указывает на ее божественное происхождение. Возвышенное богословие этой книги, словно гора Эверест, поднимается над всеми примерами языческой литературы второго тысячелетия до н. э. В ней подчеркиваются фундаментальные богословские темы. Некоторые богословы назвали Книгу Левит «книгой Искупления» или «Посланием к Римлянам Ветхого Завета».

2. Книга Левит — эта книга законов. В нее включены только два повествования: (1) посвящение священников и смерть Надава и Авиуда (гл. 8—10) и (2) наказание богохульника (24:10-14). С другой стороны, в Книге Левит записано много законов, общих и частных, суровых и милостивых. Она содержит: (1) гражданский, (2) церемониальный, (3) нравственный, (4) религиозный

и (5) гигиенический законы. Для богодухновенного автора любой закон — это закон. Для него не существовало разбиения повелений на категории.

В Книге Левит Бог заявил о том, что желает посвящения всей жизни Своего народа. Это должно выражаться в послушании как общим принципам, так и частным повелениям. Божье ожидание, раскрытое в этой книге, может быть передано словами апостола Павла: «Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте во славу Божию» (1 Кор. 10:31). По выражению Селлы: «Все должно было стимулировать рост духовности. Гигиенический и диетический законы не были даны только лишь ради здоровья и правильного питания, но они были призваны служить отличием посвященной жизни избранного народа. Мельчайшие подробности обрядов описаны с целью показать святость Бога, для которого они исполнялись. Закон был призван сделать Израиль святым народом»[101].

3. Книга Левит — это священническая книга. Само название «Левит» предполагает, что речь в ней пойдет о левитах. В действительности, слово «священник» используется в ней намного чаще слова «левит»: 730 раз против 290. Среди левитов особо выделяется Аарон как первосвященник. Все же эту книгу не следует рассматривать всего лишь как руководство для Аарона и его сыновей, призванное помочь им в выполнении сложных обрядов и церемоний. Хотя в восьми местах Моисей и обращается напрямую к священникам, в семнадцати других он говорит ко всем детям Израиля. Книга Левит — это книга указаний для священного народа и его представителей — священства. Народ должен был точно знать, что ожидается от него и от его священников в служении Богу, которое так глубоко касалось каждого истинного израильтянина.

4. Книга Левит — это книга образов. В ее обрядах даны прообразы Божьего замысла искупления. Пейн нашел двадцать семь таких прообразов, которые запечатлены в 462 стихах книги[102].

МЕСТО ДЕЙСТВИЯ КНИГИ ЛЕВИТ

Как введение (1:1), так и заключение Книги Левит (27:34) ясно указывают на то, что события в ней разворачиваются там же, где и в заключительных главах Книги Исход. Эта книга содержит законы, данные Богом Моисею на горе Синай. Другой очевидной связью с книгой Исход служит повествование о посвящении Аарона и его сыновей, что стало исполнением указаний, описанных в 29 главе Книги Исход. В Книге Левит подчеркивается четкая согласованность с содержанием предыдущей книги (8:9,13 и т.п.). Законы о нечистоте (гл. 11—16) и святости (гл. 17—26) Книги Левит предполагают установление завета, что описано в Книге Исход.

Таблица № 25

<table>
<tr><th colspan="3">ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ ЛЕВИТ</th></tr>
<tr><td>ПОСЛЕДНЕЕ СОБЫТИЕ КНИГИ ИСХОД</td><td rowspan="3">Л
Е
В
И
Т</td><td>ПЕРВОЕ СОБЫТИЕ КНИГИ ЧИСЕЛ</td></tr>
<tr><td>ВОЗВЕДЕНИЕ СКИНИИ</td><td>ИСЧИСЛЕНИЕ НАСЕЛЕНИЯ У ГОРЫ СИНАЙ</td></tr>
<tr><td>2-Й ГОД
1-Й МЕСЯЦ
1-Й ДЕНЬ</td><td>2-Й ГОД
2-Й МЕСЯЦ
1-Й ДЕНЬ</td></tr>
<tr><td colspan="3">ОДИН МЕСЯЦ</td></tr>
</table>

Последнее событие Книги Исход — сооружение скинии — датировано первым днем первого месяца второго года от Исхода (Исх. 40:17). Первое событие в Книге Числа — перепись населения у горы Синай — датируется первым днем второго месяца того же года (Чис. 1:1). Поэтому все описываемые события в Книге Левит произошли всего за один месяц. Хронология Книги Левит приведена в таблице № 25.

Совершенно очевиден тот факт, что Книга Левит — необходимая составляющая последовательности Пятикнижия. В Книге Бытие было обозначено средство спасения для падших людей — Семя женщины. В Книге Исход был явлен Божий ответ на вопль людской — кровь Агнца. Теперь в Книге Левит раскрывается восполнение Богом нужд человечества — жертвы и священство. Книга Левит представляется центральной в Пятикнижии как с хронологической, так и с богословской стороны. Являя учение о заступничестве через жертвы и священство, о примирении у жертвенника, Книга Левит раскрывает самую суть книг Моисея, а также предвкушает Евангелие Иисуса Христа. Развитие богословской мысли в первых трех книгах Пятикнижия показано в таблице № 26.

При очевидной неразрывной связи Книги Левит с предшествующими книгами также очевиден и разительный контраст между ней и Книгой Исход. Если Книга Исход начинается повествованием о порабощенных грешниках, то Левит повествует об искупленных святых. Если в предыдущей книге Бог вывел Свой народ из Египта, то в Книге Левит Он выводит Египет из их сердец. Если Книга Исход делает акцент на избавлении и на жертвоприношении, то в Книге Левит подчеркивается важность посвящения и раскрывается учение о жертвоприношении. В Книге Исход Бог говорит с горы и Сам приходит к человеку, а в Книге Левит Бог говорит из шатра скинии, и теперь уже человек учится

Таблица № 26

РАЗВИТИЕ БОГОСЛОВСКОЙ МЫСЛИ В ПЯТИКНИЖИИ		
БЫТИЕ	ИСХОД	ЛЕВИТ
Божье средство спасения для падшего человечества Семя женщины (Быт. 3:15) Проблема греха	Божий ответ на вопль людской Кровь Агнца (Исх. 13-14) Возможность спасения	Восполнение Богом людских нужд Священство, жертвенник, жертвы Обеспечение для служения

приходить к Богу. Если значительная часть Книги Исход описывает сооружение скинии, то в Книге Левит описывается служение в скинии[103].

СТРУКТУРА КНИГИ ЛЕВИТ

Книгу Левит можно было бы озаглавить так: «Жертвы и освящение». Первая часть книги вырисовывает нам путь вхождения в присутствие Божье. Главы 1—7 описывают пять основных жертв, посредством которых израильтяне получают доступ в это присутствие. Закон о посредничестве (гл. 8—10) показывает Аарона в роли первосвященника. Закон об отделении (гл. 11—15) делает акцент на различии между чистой и нечистой пищей, очищении тел и домов. Закон об искуплении (гл. 16) дает возможность народу как единому целому приступать к Богу посредством ежегодных жертв в День очищения. Семнадцатая глава является своего рода приложением к первой части Книги Левит[104].

Если в первой части Книги Левит израильтянину рассказывается о том, как он может приступать к святому Богу, то во второй ее части говорится о том, как ему сохранить отношения с Господом. В Книге Левит делается упор на *освящении народа*. В ней Бог подчеркивает, что Божий народ должен быть отделен для служения Ему. Любую сферу их жизни должна пронизывать святость. Основной урок, который можно извлечь из этой книги,— *святость необходима!*

При более внимательном изучении второй части Книги Левит в глаза бросается следующее ее деление: в главах с 18 по 22 речь идет о законе посвящения. Израиль не должен был идти путем Египта или Ханаана. Особенно они

Таблица № 27

СТРУКТУРА КНИГИ ЛЕВИТ («ОСВЯЩЕНИЕ НАРОДА»)			
ПУТЬ К БОГУ ГЛ. 1–7	ДЕЙСТВИЕ БОГА ГЛ. 8–15	ХОЖДЕНИЕ С БОГОМ ГЛ. 16–22	ПОКЛОНЕНИЕ БОГУ ГЛ. 23–27
Обретение возможности пребывать в общении с Богом		Поддержание общения посредством религиозной практики	
ЖЕРТВА		ОСВЯЩЕНИЕ	
Церемониальная и физическая нечистота		Нравственная и духовная нечистота	
ОЧИЩЕНИЕ		ЧИСТАЯ ЖИЗНЬ	

должны были воздерживаться от смешанных браков и поклонения Молоху. Священники должны были показать пример посвящения. В книге описаны повеления, касающиеся освящения, браков, телесной чистоты тех, кто служит у Божьего жертвенника. В главах с 23 по 25 перечисляются положения закона о праздниках. В них описаны праздники Пасхи, Пятидесятницы, Труб, День очищения, кущей, субботний год и юбилейный год. В двух последних главах этой книги описывается закон об обязанностях.

Таким образом Книга Левит представляет собой состоящее из двух частей литературное произведение, иллюстрирующее две истины из 1 Ин. 1:7. Первая часть Книги Левит показывает, что «кровь очищает нас», а вторая часть книги делает акцент на «если же ходим во свете». В таблице № 27 приведена структура деления третьей книги Пятикнижия.

УЧЕНИЕ КНИГИ ЛЕВИТ

В то время как Книга Исход повествует об искуплении и законе, Книга Левит показывает, как обрести общение с Богом, святость и как правильно поклоняться Богу. Гриффит-Томас предложил превосходный анализ учения Книги Левит, который он разбил на семь частей[105]:

1. Великое препятствие: грех. Факт греховности человека проходит через всю книгу. Грех — это то, что отделяет человека от Бога, то, что совершено против Него. Из-за греха человек был удален из присутствия Божьего и от общения с Ним.

2. Великое средство: жертва. Слова «приношение» и «жертва» встречаются в книге около девяноста раз. Также часто встречаются слова «кровь» и «жизнь». Ключевая фраза в книге — «пред Господом», которая встречается около шестидесяти раз. Факт искупления проходит красной нитью через всю книгу. Оно совершалось через замещение, объявление вины и смерть. Невинное животное расплачивалось своей жизнью за вину грешника. Искупление от смерти основывается на праведности и поэтому возможно только через пролитие крови.

3. Великая власть: священство. Человек может и должен приступать к Богу через назначенных Богом посредников. Читая Книгу Левит, каждый христианин вновь осознает свою нужду в ходатае за него перед Богом, в священнике, превосходящим по чину Аарона и его сыновей. Эта нужда была удовлетворена в Иисусе Христе, пролившем Свою кровь раз и навсегда ради грешных людей.

4. Великий замысел: День очищения. Раз в год первосвященник должен был входить в святое святых с кровью для искупления грехов священства и всего народа. В пустыню отпускали козла как символ отпущения грехов.

5. Великая возможность: доступ к Богу. Человек может вступать в общение с Богом и поддерживать его.

6. Великое правило: святость. Божья святость требует святости от тех, кто называется Его народом. Слово «святой» и его производные в этой книге встречается 131 раз. Тесно связан с понятием святости и принцип очищения. Слово «чистый» и его производные встречается в книге 186 раз. В Книге Левит подчеркивается важность: (1) чистой еды (гл. 11), (2) чистоты тела (12:1—13:46), (3) чистоты одежды (13:47-59), (4) чистоты жилищ (14:33-57), (5) чистоты контактов между людьми (гл. 15) и (6) чистоты народа (гл. 16). Стих, который отражает суть Книги Левит, записан в 19:2 — «святы будьте, ибо свят Я, Господь, Бог ваш».

7. Великая привилегия: Божье присутствие. Когда человек приступает к Богу, соблюдая описанные правила, он может наслаждаться Божьим присутствием и следующими из этого благословениями.

ПРООБРАЗЫ В КНИГЕ ЛЕВИТ

В тексте Книги Левит нет никаких намеков на то, что описываемые обряды и повеления следует понимать не буквально, а образно. Данные Богом законы преподносятся не как временные, но как постоянные обязательства, накладываемые Богом на всех тех, кто хочет называться Его детьми. Исходя из этого, некоторые иудейские и христианские секты настаивают на

Таблица № 28

ПРООБРАЗЫ В ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯХ				
ЖЕРТВЫ ПОСВЯЩЕНИЯ			ЖЕРТВЫ ОЧИЩЕНИЯ	
Основная идея: *Ценность жертвы Иисуса Христа*			Основная идея: *Угодность жертвы Иисуса Христа*	
ВСЕСОЖЖЕНИЕ	ХЛЕБНОЕ ПРИНОШЕНИЕ	МИРНАЯ ЖЕРТВА	ЖЕРТВА ЗА ГРЕХ	ЖЕРТВА ПОВИННОСТИ
Совершенство Его посвящения	Совершенство Его качеств	Совершенство Его исповедания	Совершенство Его искупления	Совершенство или полнота Его уплаты

соблюдении всех повелений, приведенных в этой книге. Другой крайности придерживаются те, кто, подобно Филону Александрийскому, пытается лишить Книгу Левит исторических корней и истолковывает ее исключительно образно, а не буквально.

Две мировые религии — иудаизм и христианство — настаивают на том, что Книга Левит богодухновенна. И все же ни в той ни в другой религии не практикуются описанные в ней обряды. Что касается иудаизма, то разрушение храма обозначило начало периода наказания. Современные иудеи верят, что чтение Торы (закона) заменяет жертвоприношения. Но ортодоксальный иудей все же смотрит с верой в будущее, ожидая восстановления храма, где вновь будут приноситься жертвы и совершаться священнодействия. Христианство рассматривает эту книгу по-другому. Апостолы видели в ней прообразы, предвкушающие жертву, принесенную Иисусом Христом. Они отвергали учение, согласно которому значение Книги Левит только лишь в буквальном исполнении приведенных в ней законов. Закон Моисея целиком был частью системы, ожидавшей своего замещения более превосходной системой: Новым Заветом (Иер. 31:31).

Эллис написал следующее о Книге Левит: «В ней новозаветное Евангелие выражено в терминах Ветхого Завета посредством обрядов и жертв, которое наиболее ярко проявляется в День очищения»[106]. Прообразы в Книге Левит можно увидеть в четырех различных сферах: (1) жертвоприношения, (2) назначенные периоды времени, (3) священство и (4) первосвященник.

А. Жертвоприношения

Каждая из пяти основных жертв, описанных в Книге Левит, указывает на одну будущую жертву Христа: (1) всесожжение, когда животное сжигалось

целиком на жертвеннике, показывает совершенное посвящение Иисуса Христа. Его жертва имела приятное благоухание (Еф. 5:2). (2) В хлебное приношение нельзя было добавлять ничего, вызывающего разложение (например, закваску). Эта жертва указывала на совершенство человеческой природы Христа, что сделало Его жертву угодной. (3) Мирная жертва символизировала общение с Богом. Согласно Еф. 2:14: «Он есть мир наш». (4) Жертва за грех показывала грех, омытый кровью, осужденный и устраненный. Для христиан Христос стал жертвою за грех (2 Кор. 5:21; 1 Пет. 2:24). (5) Жертва повинности заключалась в принесении платы за свое преступление. Христос же отдал Свою жизнь для искупления многих (Мф. 20:28).

Б. Назначенные периоды времени

В Книге Левит особо обозначены одиннадцать временных периодов. По меньшей мере, девять из них обладают более или менее выраженным типологическим значением: (1) еженедельная суббота указывает на вечный субботний отдых Божьего народа (Евр. 4:9). (2) Агнец, ежегодно приносимый в жертву на праздник Пасхи, изображает Христа, Пасху для христиан (1 Кор. 5:7). (3) Праздник опресноков подразумевает святую жизнь верующих людей (1 Кор. 5:8). (4) Требуемое ежегодное приношение первых плодов напоминает верующим об Иисусе, воскресшем первенце из умерших (1 Кор. 15:23). (5) Праздник седьмиц (Пятидесятница) напоминает христианам о сошествии Святого Духа (Деян. 2:4).

В священном седьмом месяце можно увидеть три прообраза в приводимых интервалах времени: (1) звук труб в начале года указывает на собрание Божьего народа во время второго пришествия Христа (Мф. 24:31). (2) День очищения изображает в ярких символах смерть, воскресение и вознесение Иисуса Христа. Келлог однажды написал: «Из всей системы образов Моисея 16 глава Книги Левит явилась тем же, чем является 53 глава Книги пророка Исаии среди всех пророчеств о Мессии — жемчужиной мессианского символизма»[107]. (3) Праздник кущей изображает поклонение в мессианском царстве (Зах. 14:16-18).

В пятидесятый (юбилейный) год всем была дарована свобода по всей земле. В этом праздновании предвкушается эпоха благой вести Иисуса Христа, дарующего всем освобождение и восстановление (Ис. 6:12; Лук. 4:19).

В. Служение посвящения священников

В 29 главе Книги Исход и в 8 главе Книги Левит приведены восемь шагов посвящения ветхозаветных священников. Каждый этот шаг находит свое отражение в посвящении новозаветного священства всех верующих.

1. Сыновья Аарона были призваны нести священническое служение (Исх. 29:4). В Новом Завете верующие также призваны быть священством (1 Пет. 2:9).

2. Ветхозаветных кандидатов в священники следовало омывать водой (Лев. 8:6). Кандидаты в христианское священство были омыты водой во время крещения (Деян. 22:16); Евр. 10:22; Тит. 3:5).

3. После омовения следовало облачение в новые одежды (Лев. 8:7-9). Во время крещения верующие облекаются «во Христа» (Гал. 3:27; Отк. 3:18; Рим. 13:14).

4. Далее шло помазание елеем (Лев. 8:12). Верующий Нового Завета принимает от Господа то, что символизировал елей Ветхого Завета, а именно, дар Святого Духа (1 Ин. 2:20,27; 4:13; Деян. 2:38).

5. Одежды Аарона и его сыновей необходимо было окропить кровью (Лев. 8:30). Так и сердца верующих Нового Завета окроплены кровью Христа (Евр. 10:22).

6. Во время церемонии посвящения Аарон и его сыновья освящались (Исх. 29:21). Христиане — народ святой (Евр. 10:10).

7. Священники Ветхого Завета вкушали от приносимых жертв (Лев. 8:31). Верующие Нового Завета вкушают от их жертвы за грех, которая есть Христос (Евр. 13:10-12).

Г. Первосвященник

То, что Аарон служил прообразом Иисуса Христа, ясно показано в Послании к Евреям. Некоторые из параллелей приведены в таблице № 29.

ЗНАЧЕНИЕ КНИГИ ЛЕВИТ

В чем же неизменное значение Книги Левит? Бакстер[108] приводит следующие полезные наблюдения: (1) Книга Левит раскрывает христианину характер Бога так же, как и израильтянину того времени. (2) В Книге Левит символично показаны вечные принципы, которые лежат в основе отношений Бога с людьми. Эти принципы не изменились. Священство и жертвы Книги Левит достигли совершенства во Христе, после чего были упразднены, но показанные через них духовные реалии остаются на века. (3) В Книге Левит предлагаются принципы, которые должны лежать в основе современного гражданского законодательства. Книга проливает свет на право собственности, бракоразводные дела, наказания и труд, отношения религии и государства и многие другие вопросы. (4) Книга Левит — это кладезь прообразов. В ней великие истины Нового Завета изображены в прообразах Ветхого Завета.

Таблица № 29

ЛУЧШИЙ ПЕРВОСВЯЩЕННИК	
ААРОН КАК ПЕРВОСВЯЩЕННИК	ХРИСТОС КАК ПЕРВОСВЯЩЕННИК
Призван из среды людей (Исх. 28:1)	Призван из среды людей (Исх. 28:1)
Снисходящий к заблудшим (Евр. 5:2)	Молящийся со слезами (Евр. 5:7)
В безупречном одеянии (Лев. 16:4)	Безупречный по внутреннему существу (Евр. 4:15)
Входил в земную скинию (Лев. 16:3)	Вошел в небесный храм (Евр. 6:19)
Входил раз в год (Лев. 16:2)	Вошел однажды за всех (Евр. 9:25)
Входил за завесу (Лев. 16:12)	Разорвал завесу (Евр. 10:20)
Приносил жертвы за свои грехи (Лев. 16:11)	Принес жертву только за наши грехи (Евр. 7:27)
Приносил кровь животных (Лев. 16:15)	Принес Свою кровь (Евр. 9:12)

БИБЛИОГРАФИЯ: КНИГА ЛЕВИТ

Bonar, A. *A Commentary on Leviticus.* Grand Rapids: Baker, 1978 репринтное издание.

DeWelt, Don. *Leviticus // Bible Study Textbook Series.* Joplin, MO: College Press, 1975.

Knight, G. A. F. *Leviticus // The Daily Study Bible Series.* Philadelphia: Westminster, 1982.

Noordtzij, A. *Leviticus // Bible Student's Commentary.* Grand Rapids: Zondervan, 1982.

Wenham, G. J. *The Book of Leviticus // The New International Commentary on the Old Testament.* Grand Rapids: Eerdmans, 1979.

ТРИДЦАТАЯ ГЛАВА

ПУТЬ К БОГУ
Левит 1—7

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать принципы, лежащие в основе системы жертвоприношений закона Моисея.

ТЕМА ГЛАВЫ: Жертвоприношение открывает путь к Богу.

Итак, скиния была сооружена в точном соответствии с подробными указаниями, полученными от Господа. Сам Бог избрал это место, чтобы в нем являть Свое присутствие (Исх. 40). Скиния также стала местом, где народ завета мог приносить жертвы Господу. Только в случае правильного принесения жертв они могли рассчитывать на искупление и явить собственное смирение перед Богом.

Книга Левит начинается с указания на божественное происхождение всего, что написано далее. Уже в третий раз Господь *призвал* Моисея (ср. Исх. 3:4; 19:3) и говорил к нему из скинии собрания. Система жертвоприношений Ветхого Завета была учреждена Богом и передана через Моисея.

Существует несколько способов классификации жертвоприношений, указанных в законе Моисея: (1) общенародные и личные, (2) с пролитием крови и без пролития крови, (3) с благоуханием и без благоухания. Очевидно, что разные виды жертвоприношений всё-таки имеют общие характеристики, но, тем не менее, каждому из пяти основных типов жертв присущи свои

отличительные черты. Для каждой жертвы были описаны соответствующие требования, причем в определенных обстоятельствах допускались некоторые изменения. Часто требовалось принесение сразу нескольких жертв. В первых семи главах Книги Левит речь идет: (1) о добровольных жертвоприношениях при посвящении, (2) об обязательных жертвах для очищения и (3) об особых правилах, относящихся ко всем видам жертв.

ЖЕРТВЫ ПОСВЯЩЕНИЯ
Левит 1:2—3:17

Можно выделить пять отличий первых трех основных видов жертв у израильтян (всесожжения, хлебные и мирные жертвы) от оставшихся двух. (1) Они представляли собой «приятное благоухание Господу»[109]. (2) Для принесения этих жертв не требовалось особого случая или причины. (3) Они характеризуются выражением «и приобретет он благоволение». (4) Они были добровольными[110]. (5) Кровь этих жертв выливалась у подножия жертвенника во дворе скинии[111]. Эти жертвы посвящения были призваны помочь верующему поддерживать отношения с Богом.

А. Всесожжение (Лев. 1:3-7)

Всесожжение описывается раньше других обрядов, так как в нем наиболее явно прослеживается фундаментальный принцип обряда жертвоприношения. Бог повелел Израилю приносить агнца для всесожжения у входа в скинию собрания каждое утро и каждый вечер. Еврейское слово *'olah*, обозначающее такой вид жертвоприношения, означает нечто, что поднимается или восходит. Жертвенное животное полностью сжигалось в огне, а дым от него восходил к Господу.

Животное для всесожжения можно было брать из крупного скота (1:3), из мелкого скота, овцу или козла (1:10), или можно было приносить птицу, горлицу или голубя (1:14). Основной принцип, определяющий выбор жертвенного животного, звучал так: «мужского пола, без порока». Такое же выражение используется в Евр. 9:14 и 1 Пет. 1:9 по отношению к жертве Христа.

Обряд всесожжения включал шесть шагов, три из которых совершались принесшим жертву израильтянином, а три оставшихся — священником. Израильтянин должен был сделать следующее: (1) Он должен был привести жертву ко входу в скинию собрания. (2) Затем он должен был возложить руки на голову животного. Это действие, получившее название *semikah*, символизировало отождествление грешника с жертвенным животным и его зависимость от жертвоприношения. Грешник приносил животное вместо

себя. После этого жертва могла послужить «во очищение грехов его» (1:4). Согласно мнению некоторых ученых, слово «очищение» (*kipper*) указывает на покрытие греха; другие же утверждают, что основная идея в этом слове именно очищение. (3) Затем он должен был заколоть животное, а священник собирал вытекающую кровь. Таким образом, в сознании каждого еврея должно было утвердиться понимание, что возмездие за грех — смерть (1:3-5а).

Три действия, совершаемые священником, заключались в следующем: он должен был (1) окропить кровью животного медный жертвенник с четырех сторон, (2) снять кожу с животного, разрезать его на части[112] и сжечь сначала голову и тук, а затем (3) омыть и сжечь оставшиеся части (1:5б-9).

Совершаемый обряд не менялся в зависимости от вида приносимых на всесожжение животных, будь то овца, козел или телец (1:10-13). Но в случае принесения птиц ход обряда всесожжения становился несколько иным. Священник сворачивал голову птице и сжигал ее на жертвеннике. Затем он выливал на жертвенник ее кровь. Зоб птицы священник извлекал и бросал на пепел. Затем птицу надо было надломить, не разрывая, между крыльями, и сжечь на жертвеннике (1:14-17).

Отличительной чертой всесожжения было то, что животное сжигалось целиком. Если всесожжение совершалось с верой и согласно описанному порядку, то оно было приятным благоуханием Господу (1:9).

Б. Хлебное приношение (Лев. 2:1-16)

Хлебные приношения совершались как отдельно, так и вместе с кровавыми жертвами. Хлеб следовало делать из пшеничной муки с добавлением елея, благовония и соли. Елей был символом Святого Духа, а соль — сохранности. Добавлять закваску или мед (2:11) было строго запрещено. Хотя их можно было использовать с обычной пищей, при жертвоприношении они рассматривались как ингредиенты, портящие жертву.

Готовить хлебное приношение, будь то пшеничный хлеб или лепешки, можно было в печи, на сковороде или в горшке (2:4-10). Также можно было приносить в жертву растолченные зерна колосьев, высушенных на огне (2:14-16).

Обряд хлебного приношения был очень простым. Оно, в каком бы виде принесено не было, отдавалось священнику. Часть жертвы священник сжигал на жертвеннике, что служило, как и в случае всесожжения, приятным благоуханием Господу. Оставшаяся часть объявлялась святой и оставлялась для Аарона и его сыновей.

В. Мирная жертва (Лев. 3:1-7)

Мирная жертва, или жертва общения, в действительности состояла из трех частей, о чем свидетельствует место, записанное в Лев. 7:12-18. Животное

Таблица № 30

ДОБРОВОЛЬНЫЕ ЖЕРТВЫ ПОСВЯЩЕНИЯ			
	ВСЕСОЖЖЕНИЕ	ХЛЕБНОЕ ПРИНОШЕНИЕ	МИРНАЯ ЖЕРТВА
ЧТО ПРИНОСИЛОСЬ В ЖЕРТВУ	Тельцы, козлы, овцы, бараны, ягнята, голуби, горлицы	Пшеничная мука, ароматы, елей, соль	Животные мужского и женского пола из мелкого и крупного скота, тельцы, ягнята, козлы
БОЖЬЯ ЧАСТЬ	Все сжигается	Полная горсть	Весь тук
ЧАСТЬ СВЯЩЕННИКА	Кожа	Все оставшееся	Плечевая и грудная часть
ДЕЙСТВИЯ, СОВЕРШАЕМЫЕ С КРОВЬЮ	Окропляется медный жертвенник		Окропляется медный жертвенник
СИМВОЛИЗМ	Посвящение жизни	Посвящение имущества	Общение с Богом и Его народом
ЦЕЛЬ	ПОДДЕРЖАНИЕ ОБЩЕНИЯ С БОГОМ		

для жертвы можно было выбирать из крупного скота (3:1), мелкого скота (3:6) или из коз (3:12). Жертвенное животное могло быть как мужского, так и женского пола, но в любом случае должно быть без порока.

Обряд мирной жертвы был очень похож на описанный выше обряд всесожжения. Отличительная особенность этого жертвоприношения состояла в том, что грудная и бедренная части отдавались священникам, а оставшуюся часть жертвы разрешалось съесть семье жертвователя. Происходило следующее: после того как определенную часть жертвы приносили Богу, из оставшейгося готавили обрядовую пищу. Жертвователям запрещалась есть кровь и тук жертвы. Тук вместе с почками и печенью принадлежал Богу! Этот запрет относился только к жертвенным животным и только к тем частям жертвы, которые были здесь упомянуты.

ЖЕРТВЫ ОЧИЩЕНИЯ
Левит 4:1—6:7

Когда израильтянин совершал грех, он должен был принести для своего очищения две жертвы: (1) жертву за грех и (2) жертву повинности. Эти жертвы установил Моисей, который также объяснил их значение. Девять раз в тексте говорится о том, что если кто принесет эти две жертвы, то «прощено будет ему». Жертва за грех и жертва повинности были призваны восстановить разрушенное грехом общение верующего с Богом.

Таблица № 31

ОБЯЗАТЕЛЬНЫЕ ЖЕРТВЫ ОЧИЩЕНИЯ		
	ЖЕРТВА ЗА ГРЕХ	ЖЕРТВА ПОВИННОСТИ
ЧТО ПРИНОСИЛОСЬ В ЖЕРТВУ	Животные мужского и женского пола из мелкого и крупного скота; голуби, горлицы, десятая часть ефы пшеничной муки	
БОЖЬЯ ЧАСТЬ	Весь тук	
ЧАСТЬ СВЯЩЕННИКА	Вся жертва в том случае, если кровь не вносилась в скинию	
ДЕЙСТВИЯ, СОВЕРШАЕМЫЕ С КРОВЬЮ	Кровь выливали у основания медного жертвенника, и в некоторых случаях ею помазывали рога жертвенника курений	
ЦЕЛЬ	Восстановление нарушенного общения с Богом	
ОТЛИЧИЯ	Основной акцент на наказании. В результате даровалось искупление. Покрывалась первопричина греха. Совершается публично.	Основное ударение на уплате. В результате достигалось удовлетворение. Покрывались греховные поступки. Совершается приватно.

А. Жертва за грех (Лев.4:1—5:13)

В тексте постоянно подчеркивается, что жертва за грех даст прощение только в том случае, если прегрешение неумышленное. Виновный «согрешил по ошибке» и «узнан был грех» лишь после того, как все произошло. То действие, которое привело к греху, не было запланированным. В этом случае виновный заверяется в том, что через принесение жертвы за грех ему будут дарованы искупление и прощение (4:20,26).

Жертва за грех зависела от статуса согрешившего. В случае, если виновен был священник (4:1) или все общество (4:13), требовалось принести в жертву молодого тельца. Если виновен был судья или правитель, то принести следовало козла (4:22). Обыкновенный израильтянин должен был принести козу (4:27) или ягненка (4:32). Если же виновный брат был беден, то ему достаточно было принести голубя или горлицу (5:7) или даже десятую часть ефы пшеничной муки (5:11). Если в жертву приносилась мука, то ее не следовало смешивать с елеем или добавлять ароматы, так как это была жертва за грех. Иначе приношение муки могло рассматриваться как мирная жертва (5:12-13).

Сам обряд приношения жертвы за грех для жертвователя мало чем отличался от всесожжения или мирной жертвы и включал в себя: принесение, отождествление и заклание жертвенного животного. Но работа священника в этом случае была более сложной и включала шесть этапов: (1) Священник должен был семь раз кропить кровью перед завесой святилища. (2) Затем он должен был помазать кровью рога жертвенника курения внутри святилища.

Это действие выражало мольбу об искуплении, так как поднимающиеся с этого жертвенника курения служили символом прошения. (3) Далее кровью следовало помазать и рога медного жертвенника. (4) Оставшуюся часть крови нужно было вылить у подножия медного жертвенника. (5) Тук животного следовало сжечь на жертвеннике. (6) Оставшуюся часть животного необходимо было вынести за стан и сжечь на дровах там, где высыпается пепел (4:6-30).

В пятой главе Книги Левит обсуждаются некоторые специфические моменты, связанные с жертвой за грех. В начале главы перечисляются три прегрешения, в случае которых требовалось принесение этой жертвы: (1) отказ свидетельствовать, (2) случайное прикосновение к чему-то нечистому и (3) безрассудная клятва (5:1-4). В качестве жертвы за грех следовало принести овцу или козла. Если виновный был беден, он мог принести двух голубей или горлиц — одну птицу в жертву за грех, а другую как всесожжение.

Б. Жертва повинности (Лев. 5:14-6:7)

Жертва повинности была похожа на жертву за грех в следующем: (1) в обоих случаях она следовала за неумышленным прегрешением и (2) в обоих случаях принесение жертвы приводило к искуплению. Но были и различия: (1) жертва повинности относилась только к одному человеку, (2) животное, принесенное в жертву повинности, отдавалось в пищу священнику, (3) приносить в жертву позволялось только овна, (4) жертва повинности приносилась в случае присвоения того, что принадлежало либо Господу (5:15-19), либо брату израильтянину (6:1-7), и (5) требовалась компенсация ущерба с добавлением пятой части от общей суммы. Жертва повинности приносилась в случае неверности (*ma'al*), то есть нарушения против Божьей святости, в случае кражи и ложной клятвы именем Божьим.

ОСОБЫЕ УКАЗАНИЯ
Левит 6:8—7:34

Священникам были даны особые указания, которые касались каждого из пяти основных видов жертвоприношений.

А. Особые указания для всесожжений (Лев. 6:8-13)

Описываемые здесь всесожжения отличаются от добровольных приношений отдельных израильтян, представленных в первой главе Книги Левит. Речь идет об утренних и вечерних жертвах, приносимых от лица всего

народа (Исх. 29:38-46). Ежедневно священник должен был делать следующее: (1) будучи облачен в служебные одежды, священник вначале раздувал огонь и убирал сгоревший пепел с жертвенника, временно высыпая его у основания жертвенника. Священник не должен был допускать того, чтобы огонь на жертвеннике потух. (2) Затем священник должен был одеть на себя другие одежды и отнести пепел за стан на чистое место. (3) Вернувшись в скинию, священник должен был вновь одеться в священнические одежды, добавить дров в огонь на жертвеннике и принести утреннюю жертву всесожжения.

Б. Особые указания для хлебных приношений (Лев. 6:14-18)

Речь здесь опять же идет не о хлебных приношениях отдельных израильтян, описанных во второй главе Книги Левит, но о ежедневных хлебных приношениях. Для священников дано четыре особых указания: (1) установленная часть муки, смешанной с елеем и ароматами, должна быть сожжена на жертвеннике. (2) Оставшуюся часть пресного хлебного приношения нужно было съесть во дворе скинии собрания. (3) Любой потомок Аарона мог иметь часть в этом остатке хлебного приношения. (4) Часть жертвы, съедаемая священниками, считалась святой, и все, к чему она прикасалась, также становилось святым для Бога.

В. Особые указания для священнических хлебных приношений (Лев. 6:19-23)

При посвящении священников было необходимо особое хлебное приношение. Оно состояло из десятой части ефы пшеничной муки с елеем, приготовленной на сковороде. Посвящаемый в священники должен был самостоятельно приготовить эту жертву. Приготовленная жертва делилась на две части, одна часть приносилась утром, другая — вечером. Эту жертву необходимо было сжигать на жертвеннике полностью.

Г. Особые указания для жертвы за грех (Лев. 6:24-30)

Что касается жертвы за грех, то к ней относились следующие особые указания. (1) Ту часть жертвы, которая отдавалась священникам, необходимо было съесть во дворе скинии собрания. (2) Любая часть жертвы, даже кровь, пролитая во время заклания жертвы, объявлялась святой. Все, к чему прикасалась жертва, также считалось святым. (3) Жертву необходимо было варить в глиняном сосуде, который затем следовало разбить; если же жертву готовили в медном сосуде, то его следовало вычистить и вымыть водой. (4) Жертву за грех, кровь которой вносилась внутрь скинии в святилище, есть было нельзя, но следовало сжечь целиком на жертвеннике.

Д. Особые указания для жертвы повинности (Лев. 7:1-10)

На жертвеннике сжигались только внутренности и тук животного. Оставшуюся его часть должны были съесть на святом месте в скинии собрания члены семей священников мужского пола (7:1-6).

Особо указывалось, что определенная часть жертв принадлежала священникам (7:7-10). Все, что оставалось от жертвы за грех и от жертвы повинности (например, кожа), отдавалось священнику, который разделывал жертву. Кожа от жертвы всесожжения также принадлежала священнику. Если хлебное приношение было приготовлено в печи, в горшке или на сковороде, то оно принадлежало священнику. Неприготовленные хлебные приношения необходимо было разделить поровну между сыновьями Аарона.

Е. Особые указания для мирных жертв (Лев. 7:11-34)

К мирным жертвам, или жертвам общения, относились три приношения: (1) жертва благодарности, (2) жертва по обету и (3) добровольная жертва. Как уже было отмечено выше, отличительная особенность мирной жертвы состояла в том, что она должна быть съедена за общим столом. В этой части Книги Левит добавлены некоторые особые указания относительно мирных жертв.

1. Мирная жертва благодарности должна была включать как пресные хлебы и лепешки, так и квасной хлеб. Один вид хлеба необходимо было отдать священнику, кропившему кровью мирной жертвы. Мясо мирной жертвы необходимо было съесть в тот же день, когда оно было принесено (7:11-15).

2. Мирную жертву, приносимую по обету, или просто добровольную мирную жертву можно было съедать и на следующий день, но все, что оставалось на третий день, необходимо было сжечь (7:16-18).

3. Мясо, прикоснувшееся к чему-либо нечистому, также объявлялось нечистым, и его необходимо было сжечь. Есть мясо мог только тот, кто считался церемониально чистым. Любой же другой будет истреблен, то есть удален из среды народа Израиля (7:19-21).

4. Тук жертвенного животного запрещалось есть под страхом отлучения от народа. Эта часть принадлежала Богу. Тук животного, найденного мертвым, разрешалось использовать для различных целей, но только не употреблять в пищу. Также не разрешалось пить кровь животных, в случае же нарушения этого правила виновному также грозило отлучение от народа (7:22-27).

5. Жертвователь должен был потрясти перед Господом грудной частью животного, принесенного в качестве мирной жертвы. Затем эту часть следовало отдать священникам. Правое плечо (или бедро) также принадлежало священникам (7:28-34).

Этот раздел Книги Левит завершается напоминанием, что вся система жертвоприношений установлена Яхве. Закон ясно показывал, что всякий, кто служил у жертвенника, должен был и жить от жертвенника (1 Кор. 9:13).

ПРИНЦИПЫ, ЛЕЖАЩИЕ В ОСНОВЕ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЙ ЗАКОНА МОИСЕЯ

Семь жертв, описанные в первых семи главах Книги Левит (всесожжение, хлебное приношение, жертва за грех, жертва повинности и три вида мирных жертв), обладают некоторыми похожими свойствами:

1. Никто не мог приходить в присутствие Божье с пустыми руками.

2. Еврейское слово, переведенное как «приношение» (*qorban*), буквально означает «нечто преподносимое». В значении этого слова содержится ключ к пониманию значения системы жертвоприношения. Посредством жертв израильтяне могли войти в присутствие Божье.

3. В большинстве случаев в жертву приносилось домашнее животное. То есть Господу приносилось в жертву то, что наиболее ценно и дорого. Более того, закон требовал, чтобы жертвенное животное было без порока.

4. Приносимый в жертву дар зависел от финансового положения жертвователя. Даже самые бедные могли участвовать, принося голубя для всесожжения и муку в качестве жертвы за грех.

5. Жертвователь принимал в обряде жертвоприношения самое непосредственное участие. Он возлагал руки на голову жертвенного животного, отождествляя, таким образом, себя с жертвой, и сам убивал жертву. Животное было заместительной жертвой вместо самого жертвователя.

6. На священнике лежала обязанность использовать кровь жертвы, которую он выливал около внутреннего или внешнего жертвенника, в зависимости от вида жертвы, либо на сам жертвенник.

7. Все жертвенное животное или же отдельные его части клались на жертвенник, где сжигались священником.

8. В зависимости от вида жертвы те ее части, которые не сжигались на жертвеннике: (1) отдавались священнику, (2) отдавались жертвователю либо (3) выносились за стан и там сжигались.

Богословы неоднократно отмечали, что система жертвоприношений, предложенная через Моисея, не предусматривает жертвы за умышленный грех. В случае жертвы за грех и жертвы повинности постоянно повторяются слова «по ошибке». В Чис. 15:27-31 ясно говорится о том, что согрешивший сознательно («дерзкою рукою») должен быть истреблен из своего народа.

Другие богословы, однако, указывали на то, что грех, описанный в Лев. 6:1-7, а именно, грех против другого человека, не мог быть совершен неумышленно. Ключ к разрешению этого спора, похоже, находится в Чис. 5:6-8. В случае преднамеренного греха необходимо было совершить исповедание, причем после возмещения причиненного вреда (Чис. 5:7). Очевидно, что после исповедания этот грех можно было отнести к той же категории, что и неумышленные грехи, которые подлежали искуплению. Если такой подход верен, то по закону только те грехи оставались неискупленными, которые не были признаны и исповеданы виновной стороной.

ТРИДЦАТЬ ПЕРВАЯ ГЛАВА

ДЕЙСТВИЕ БОГА
Левит 8—15

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Бог требует посвящения и отделения тех, кто приступает к Нему в поклонении.

ТЕМА ГЛАВЫ: Великий призыв Божий.

В первых семи главах Книги Левит основное внимание было посвящено жертвеннику. В них были даны повеления, касающиеся различных жертв. Их содержание можно выразить одним словом: *жертвоприношение*. В следующих семи главах (с восьмой по пятнадцатую) основное внимание уделяется служению священников. Сначала в мельчайших подробностях описывается служение посвящения священнической семьи (гл. 8—10). Далее следуют постановления, определяющие их чистоту и освящение — вопросы, которые должны особенно волновать каждого священника (гл. 11—15).

ПОСВЯЩЕНИЕ СВЯЩЕННИКОВ
Левит 8:1—10:20

В израильском народе только члены семьи Аарона допускались к священническому служению. В трех главах Моисей описывает: (1) посвящение священников, (2) начало их священнического служения и (3) согрешение двух первых священников.

А. Посвящение на служение (Лев.8:1-36)

В 8 главе Книги Левит описывается исполнение подробных указаний посвящения Аарона и его сыновей, которые были даны в 29 главе Книги Исход. В этой главе, а также в двух последующих, Аарон предстает подчиненным Моисея. На еврейском языке слово «рукоположить» буквально означает «наполнить руки» (8:33). Жизнь священника должна быть наполнена только тем, что свято. Ритуал посвящения можно разделить на следующие этапы:

1. Вначале Аарон и его сыновья должны были омыться у входа в скинию. Согласно преданию, это совершалось за льняной завесой. Иудейское предание расходится во мнениях по поводу того, омывались ли только ноги и руки священников, или все тело погружалось в воду (8:6).

2. Аарон облачался в особые одежды, которые он должен был носить как первосвященник. Его одежда включала: (1) хитон, (2) верхнюю ризу, (3) ефод, (4) пояс, (5) наперсник (нагрудник) с уримом и туммимом, (6) кидар и (7) диадиму святыни (8:7-9).

3. Моисей освятил скинию со всем ее убранством. Медный жертвенник и умывальницу он помазал елеем семь раз. Также он излил елей помазания и на голову Аарона, посвятив его тем самым на служение (8:10-12).

4. Сыновья Аарона также облачились в священнические одежды (8:13).

5. Аарон и его сыновья возложили руки на голову тельца, отождествляя, таким образом, себя с ним. Затем животное было принесено в жертву. Моисей помазал кровью этого животного рога жертвенника, очистив его. Оставшаяся часть крови была вылита у основания жертвенника, а на самом жертвеннике сожгли тук животного. Остатки тельца были вынесены за стан, где и они были сожжены (8:14-17).

6. Моисей принес овна во всесожжение за Аарона и его сыновей, демонстрируя таким образом их полное посвящение Господу (8:18-21).

7. Далее был заклан особый овен посвящения на служение. Его кровью были помазаны правое ухо, большой палец правой руки и правой ноги Аарона и его сыновей. Кровью окропили все стенки жертвенника. Затем Моисей потряс оставшимися частями овна пред Господом и сжег их на жертвеннике вместе с различными хлебными приношениями. Грудная часть овна посвящения осталась Моисею (8:22-29).

8. Затем Моисей окропил посвящаемых и их одежды кровью, смешанной с елеем (8:30).

9. Оставшиеся части овна посвящения были сварены и съедены вместе с хлебами из корзины с хлебными приношениями. Все, что не было съедено в день принесения жертвы, уничтожили. Эта ритуальная трапеза послужила подтверждением завета, заключенного между Господом и домом Аарона (8:31-32).

10. Аарон и его сыновья должны были оставаться у входа в скинию собрания семь дней, в течение которых повторялись различные действия их посвящения (8:33-36; ср. Исх. 29:35 и далее).

Б. Начало служения (Лев. 9:1-24)

На следующий после недели посвящения день Аарон и его сыновья приступили к совершению служения. Под руководством Моисея они должны были принести жертвы в присутствии старейшин и всего собрания. Вначале следовало принести две жертвы за Аарона и его дом. Затем священники должны были принести все жертвы от лица народа. Эти жертвы должны были подготовить путь явлению Божьей славы как последнему подтверждению священства дома Аарона (9:1-7).

С помощью своих сыновей Аарон принес жертву за грех для очищения (9:8-11) и всесожжение (9:12-14), как повелел ему Господь. Эти жертвы служили для искупления грехов священников. Восстановив свои отношения с Господом посредством жертв, священники могли приступать к служению для искупления народа. Аарон принес от лица народа жертвы за грех, всесожжение, хлебное и мирное приношения, как ему и было сказано (9:15-21). Затем он распростер руки, благословил народ и «сошел» с возвышения, на котором стоял жертвенник (9:22).

Затем Моисей и Аарон вошли в скинию собрания. Аарону впервые было дозволено войти в нее вместе со своим братом, что стало подтверждением законности его служения как первосвященника. Выйдя из скинии, братья благословили народ во второй раз. Затем перед лицом всего народа явилась слава Господня, и сошедший от Бога огонь сжег жертву всесожжения и тук мирной жертвы, которые лежали на жертвеннике. Этот огонь не был первым огнем, разведенным на жертвеннике, он, скорее, был подтверждением того, что Господь принял жертвоприношения священников и народа. Все собрание радостно зашумело и с благоговением пало на землю (9:23-24).

В. Согрешение священников (Лев. 10:1-20)

Надав и Авиуд, сыновья Аароновы, взяли свои кадильницы, разожгли в них огонь и добавили благовоний. Они принесли пред Господом «чуждый огонь». И огонь с неба, который всего лишь незадолго до этого означал Божье одобрение, на этот раз сошел и поразил этих молодых священников (10:1-2).

Моисей тут же объяснил Аарону, почему Богу пришлось так поступить. Он напомнил ему о том, что ранее сказал Господь, а именно, что Бог свят. Те, кто по своей должности обязаны постоянно входить в присутствие Божье, находятся в опасности. В этом суть того, что сказал Моисей своему брату. Аарон

не мог выговорить ни слова и своим молчанием лишь подтвердил справедливость проявления Божьего гнева, свидетелем которого он оказался (10:3).

Но в чем же был грех Надава и Авиуда? Можно сказать, что имел место один или более из приведенных ниже грехов:

1. Непослушание: они решили вознести курения в неположенное время и в неположенном месте. Согласно повелению, записанному в Исх. 30:7-9, ежедневные приношения должен был совершать первосвященник на жертвеннике курений.

2. Осквернение: возможно, они использовали не те благовония. Исх. 30:9 строго запрещал использование чуждых курений.

3. Пьянство: может ли быть лишь простым совпадением то, что предупреждение против пьянства священников следует сразу же за принесением сыновьями Аарона чуждого огня?

4. Неуважение: все в благоговении пали на землю, за исключением Надава и Авиуда.

Немедленно отреагировав на принесение «чуждого огня», Бог хотел: (1) наказать грешников, (2) прославить закон, (3) дать урок послушания и (4) предупредить будущие поколения о том, что представать пред Богом можно лишь так, как это предписано Им Самим.

Двоим двоюродным братьям погибших было поручено похоронить Надава и Авиуда. Их похоронили в священнических одеждах за станом, вдали от входа в скинию. Аарона и оставшихся его сыновей на похоронах не было. Им не было разрешено покидать святилище, так как вскоре они должны были участвовать в ритуальной трапезе. Так же им не было дозволено проявлять какие-либо признаки того, что они скорбят о погибших — им нельзя было раздирать свои одежды или обнажать головы (10:4-7). Затем Господь напрямую обратился к Аарону и запретил употреблять алкогольные напитки перед совершением священнического служения в скинии собрания. Аарон и его сыновья должны были четко отличать чистое от нечистого. Своим собственным примером и учением священники были призваны побудить израильтян точно следовать всем повелениям, которые Бог дал через Моисея (10:8-11).

Затем Моисей объяснил Аарону, что следовало делать с остатками жертв, принесенных Господу. Так, священники должны были съесть в святилище то, что оставалось от хлебных приношений. Женщины из семей священников могли присоединиться к мужчинам и есть грудные и бедренные части, которыми священник потрясал пред Господом. Единственный запрет состоял в том, что мясо следовало есть в чистом месте, то есть в пределах стана Израиля (10:12-15).

Моисей сильно разгневался, когда узнал о том, что два других сына Аарона — Елеазар и Ифамар — не стали есть предназначенной для них части от

жертвы за грех. Тем самым они вызвали подозрение, что суеверно боятся есть жертвенное мясо. Аарон вступился за них, (1) ссылаясь на то, что события этого дня привели их в замешательство, и (2) ставя под сомнение уместность приема в пищу жертвы за грех в день, когда Господь явил Свой гнев (10:14-20).

УСТАНОВЛЕНИЯ ОБ ОЧИЩЕНИИ
Левит 11:1—15:33

Ритуальная нечистота лишала израильтянина права участвовать в собрании поклонения. Но эту нечистоту, однако, не следует равнять с грехом, так как во многих случаях человек становился нечистым помимо его воли. Священники должны были стоять на страже чистоты в святилище и следить за тем, чтобы никто нечистый не прошел вместе со всеми для поклонения. Поэтому Бог три раза говорит об этом как Моисею, так и Аарону (11:1; 13:1; 15:1). Оба они должны были донести Божьи слова до всего народа. С одиннадцатой по пятнадцатую главы Книги Левит обсуждаются четыре аспекта ритуальной чистоты.

А. Ограничения в выборе пищи (Лев. 11:1-47)

Закон предписывал для израильтян определенную диету. Можно было есть любые фрукты и овощи. Но мясные продукты делились на чистые и нечистые, причем для определения чистого мяса были даны следующие принципы. (1) Четвероногие животные, у которых копыта были раздвоены и которые жевали жвачку, считались чистыми. Запрещалось употреблять в пищу верблюдов, тушканчиков, зайцев и свиней. (2) Из животных, обитающих в воде, чистыми считались те, у которых есть как чешуя, так и плавники. (3) Большинство птиц, кроме хищных, считалось чистыми. (4) Среди летающих насекомых чистыми считались те, у которых были суставы на лапах, так что они могли прыгать. К таким насекомым относились: саранча, различные виды кузнечиков и сверчки (11:1-23).

Израильтянин считался нечистым, если он прикоснулся к трупу животного, неважно, чистого или нечистого. Если же трупа касался какой-либо предмет, то он также считался нечистым, его следовало омыть, а если он не был дорогим, как, например, глиняный сосуд, его следовало уничтожить (11:24-42).

Бог требовал от Своего народа святости. Израильтяне должны были отделить себя от всего, что было, согласно Божьему определению, нечисто. Закон о чистой и нечистой пище был основан на святости Бога, выведшего их из Египта (11:41-47).

В качестве рационального зерна, лежащего в основе закона о чистой и нечистой пище, было предложено пять возможных обоснований. (1) Этическое

обоснование. Воздержание от употребления в пищу крови ослабляло стремление человека к проявлению жестокости. Таково было мнение Аристея, иудея, жившего в I в. до н. э. (2) Эстетическое обоснование. Определенные животные у людей обычно вызывают отвращение. (3) Культовое обоснование. Животные, которые ассоциировались с языческими культовыми практиками, считались «мерзостью». (4) Гигиеническое обоснование. Запрещенные для употребления в пищу виды мяса могут причинить вред здоровью. Этот взгляд отстаивал Моисей Меймонид (XII в.). (5) Педагогическое обоснование. Бог посредством этого закона желал научить израильтян самоконтролю и послушанию Ему даже в самых, казалось бы, незначительных аспектах жизни.

Б. Очищение после родов (Лев. 12:1-8)

Женщина после родов считалась ритуально нечистой в течение семи или четырнадцати дней в зависимости от того, родился у нее мальчик или девочка. Ее очищение продолжалось тридцать три дня, если у нее родился мальчик, и шестьдесят шесть дней, если родилась девочка (12:1-5). Нечистой женщину делали не роды как таковые, но послеродовое истечение крови.

По окончании дней очищения родившая должна была принести ягненка для всесожжения и горлицу или голубя в качестве жертвы за грех. Впервые после родов выйдя из дома, она должна была пойти именно в место поклонения Богу! После принесения этих жертв ее можно было считать чистой от истечения крови. Если она была бедной и не могла позволить себе принести ягненка, то ей разрешалось принести двух горлиц или голубей: одну птицу в качестве жертвы за грех, другую — во всесожжение (12:6-8).

Почему в случае рождения девочки период очищения был в два раза дольше? Принимая во внимание тот факт, что мужчины сильно желали именно мальчика, это установление могло защитить женщину от нападок раздосадованного мужа. После рождения девочки муж женщины мог захотеть возобновить брачные отношения как можно скорее, причиняя ей боль и подвергая ее здоровье опасности. Другая причина могла состоять в том, что рожденного мальчика необходимо было обрезать на восьмой день, что сокращало срок нечистоты до семи дней.

В. Очищение после проказы (Лев. 13:1—14:57)

Во времена Моисея проказой называли целый ряд кожных болезней. Если у кого-то обнаруживали признаки этой болезни, то его лишали права присутствовать в собрании народа. Священники, таким образом, выполняли роль санитарных врачей. По этой причине им были даны указания о том, как (1) идентифицировать, (2) изолировать и (3) очистить человека, имеющего

инфекционное кожное заболевание, а также о том, (4) что делать с зараженными предметами.

1.Идентификация (13:1-44). Священникам было дано несколько указаний относительно выявления кожных заболеваний. (1) Они должны были обращать внимание на три начальных симптома болезни: опухоли, сыпь и пятна. Если по поводу этих образований на теле пациента возникали сомнения, то его изолировали на неделю, а затем снова осматривали. (2) На более глубокой стадии заболевания на теле обнаруживались язвы проказы. Иногда все тело больного от головы до пят было покрыто проявлениями этого заболевания. В обоих случаях больного немедленно объявляли нечистым. (3) Священники должны были обращать особое внимание на нарывы или ожоги, заживление которых проходит необычным образом. (4) Они также должны были обследовать язвы на голове и определять, являются ли они признаками инфекционного заболевания. (5) Человек не объявлялся нечистым, если на его теле обнаруживалась сыпь белыми пятнами или потеря волос до тех пор, пока повторное обследование не выявляло признаков инфекционного кожного заболевания (13:1-44).

2.Изоляция (13:45-46). Тот, у кого было обнаружено инфекционное кожное заболевание, своей одеждой и непокрытой головой должен был заявлять всем окружающим о своей беде. Его необходимо было изолировать от общения с соплеменниками. Он должен был закрыть рот повязкой, чтобы не передавать инфекцию окружающим людям. Любого, кто приближался к нему, он должен был предупреждать о грозившей опасности заражения, громко крича: «Нечист!» Больной должен был жить один вне стана.

3.Очищение (14:1-32). Ритуал очищения исцелившегося прокаженного представлял не врачебную процедуру, но свидетельство о том, что исцеление уже произошло. В течение восьми дней следовало совершить три ритуальных действия: (1) На первый день священник выходил за стан, чтобы удостовериться, что человек действительно был здоров. Затем брали двух птиц, причем одну убивали над глиняным горшком со свежей водой, смешивая, таким образом, воду с кровью птицы. Затем следовало взять вторую живую птицу и окунуть ее в окровавленную воду вместе с иссопом и кедровым деревом. После этого оставшуюся в живых птицу можно было отпустить. Так же как эта птица была отпущена на свободу, чтобы наслаждаться полнотой жизни, так и исцелившийся прокаженный исцелялся от смертельной болезни (14:2-8). (2) На седьмой день бывший больной проказой должен был очистить себя — побриться, вымыться, а также постирать свою одежду. (3) На восьмой день необходимо было принести «пред Господом» несколько жертвоприношений, показывая тем самым восстановление и новое положение человека. Кровью

жертвы повинности следовало помазать правое ухо бывшего прокаженного, а также большие пальцы его правой руки и правой ноги. То же следовало проделать и елеем, оставшимся после того, как семь раз священник покропил им «пред лицом Господа» (14:10-20).

Как и в случае с родившими женщинами, тем, кто из бедности не мог принести положенные жертвы, делались особые уступки (14:21-32).

4. Обследование жилища (13:47-59; 14:33-53). Ткани и кожа также могли быть заражены, но точная природа этого заражения остается неясной. В этом случае требовалось священники произвели обследование. Если спустя семь дней после обнаружения инфекция продолжала распространяться, то зараженный предмет следовало сжечь. Если распространение заражения прекращалось, то предмет следовало вымыть и вновь проверить через семь дней. Если спустя семь дней заражение не исчезло полностью, то зараженное место следовало удалить. Если это не останавливало заражения, то вся одежда уничтожалась (13:47-59).

По пришествии в Ханаан священники должны были также обследовать жилища израильтян на предмет заражения. По всей видимости, здесь подразумевается плесень. Зараженные дома следовало закрыть на семь дней и потом вновь обследовать. Если заражение распространялось, то зараженные камни следовало заменить, а оставшиеся — почистить. Если же плесень не исчезала, то весь дом следовало разрушить (14:33-45).

Если после замены зараженных камней плесень исчезала, то священник должен был объявить этот дом чистым. Для ритуала очищения следовало принести птицу, которую убивали над глиняным горшком со свежей водой. Затем в смесь воды и крови птицы следовало окунуть кедровое дерево, иссоп и живую птицу. Смешанной с кровью водой следовало окропить весь дом, а живую птицу следовало отпустить вне города. Таким образом дом становился искупленным (14:48-53).

Г. Очищение после истечения из тела (Лев. 15:1-33)

Все случаи истечения, связанные с репродуктивными органами мужчины и женщины, требовали ритуального очищения. Обычное истечение требовало лишь омовения, в особых случаях для очищения требовалось принесение жертв. Когда истечение прекращалось, то на седьмой день следовало прийти к священнику с положенной жертвой. Цель этих повелений заключалась в предохранении святилища от заражения (15:31). Также в чем-то их можно отнести к обычным правилам гигиены.

В 15 главе описаны действия, которые следовало предпринять в случае трех истечений (15:1-18): (1) истечение из тела (например, обычный насморк).

Оно делало человека нечистым. Тот, кто соприкасался с этим человеком, или любой предмет, которого он касался, становился нечистым. В этом случае требовались омовение и стирка белья. Спустя семь дней этот человек должен был вновь омыться и принести двух голубей или горлиц для жертвы за грех и всесожжения. (2) Семяизвержение делало мужчину нечистым до вечера. Он должен был помыться и постирать все, на что могло попасть его семя. (3) Семяизвержение во время обычного полового акта между мужем и женой делало их обоих нечистыми до вечера. Оба должны были омыться (15:1-18).

Также женщина объявлялась нечистой в течение семи дней во время месячных. Все, к чему она прикасалась в этот период, будь то человек или предмет, также становилось нечистым. В конце этого периода женщина должны была принести в жертву двух голубей — одного в жертву за грех, а другого для всесожжения (15:16-30).

ТРИДЦАТЬ ВТОРАЯ ГЛАВА

ХОЖДЕНИЕ С БОГОМ
Левит 16—22

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Божья благодать, дарующая очищение у жертвенника, требует от верующего посвящения жизни Богу.

ТЕМА ГЛАВЫ: Без святости никто не увидит Бога!

В первых семи главах Книги Левит подчеркивается истина о том, что путь к Богу лежит через жертву, через пролитие крови. В следующих семи главах, с восьмой по пятнадцатую, освещаются обязанности священнослужителей. Кульминация всей системы жертвоприношений и служения священников приходилась на День очищения (гл. 16). В этот день совершались ритуалы очищения, и Бог проявлял милость, покрывая грехи народа еще за один год. Единственно верным ответом на такую милость являлось стремление к святости со стороны народа (гл. 17—20) и со стороны священников (гл. 21—22).

СВЯТОСТЬ ПОСРЕДСТВОМ ОЧИЩЕНИЯ
Левит 16:1-34

По закону десятый день седьмого месяца должен был стать днем поклонения. Согласно иудейским преданиям именно в этот день Моисей спустился с горы Синай во второй раз с новыми скрижалями закона и объявил о милости Бога,

простившего народу грех с золотым тельцом. В этот день очищение распространилось на: (1) самих священников, (2) святилище и (3) народ Израиля.

А. Приготовление Аарона (Лев. 16:1-10)

Поражение Надава и Авиуда вызвало у Аарона страх перед Господом. Его теперь больше всего волновал один вопрос: как он должен совершать свое священническое служение, чтобы его не постигла подобная участь. Поэтому он нуждался в особых указаниях на этот счет.

Аарон первым был предупрежден о том, что в святое святых нельзя входить когда захочешь. В случае нарушения этого повеления ему грозила смерть, поскольку эту часть скинии наполняла Божья слава в виде облака (16:1-2). В надлежащее же время первосвященник, прежде чем войти за завесу, должен был совершить следующие действия. Во-первых, он должен был принести тельца в жертву за грех и овна во всесожжение за все священство. Семь раз в этом повествовании используется фраза «за себя». Так как он был посредником между Богом и народом, его грехи должны быть очищены в первую очередь. Затем первосвященник должен был омыться и облачиться в священнические одежды. Однако он не должен был одеваться во все свои первосвященнические одеяния для этого случая. Только кидар отличал его от других священников (16:3-4).

Первосвященник должен был выбрать двух козлов в жертву за грех и овна во всесожжение. После этого он должен был принести тельца в жертву за грех за себя и свою семью. Далее ему следовало бросить жребий о двух козлах у входа в скинию. Один козел предназначался для Господа, а другой — для отпущения (буквально «для Азазеля»). Первого козла следовало принести в жертву за грех. Затем первосвященник должен был набрать кадильницу горящих углей с жертвенника и две горсти благовоний (16:5-12).

Выражение «для Азазеля» вызвало немало споров. Можно выделить три основных взгляда. (1) Некоторые считают, что Азазель — это название того места, куда отпускался козел. (2) Другие же полагают, что Азазель — это один из демонов пустыни, один из бесов (*shedim* — Втор. 32:17) или идолов (*se'rim* — Лев. 17:7). В этом случае ритуал показывал сильное презрение к тем, кто приносил жертвы этим демонам. (3) Согласно традиционному представлению слово *'aza'zel* рассматривалось как составное, включающее слова «козел» и «идти». Таким образом, Азазель — это козел, который идет, или козел отпущения. Грехи всего народа символично возлагались на него и уносились прочь.

Б. Приношения Аарона (Лев. 16:11-17)

В этот священный день первосвященник входил в святое святых три раза. В первый раз он входил, держа кадильницу, наполненную благовонными курениями. Эти курения должны были покрыть крышку завета, чтобы

первосвященник не умер. Затем Аарон должен был возвратиться к жертвеннику и взять крови тельца, принесенного в жертву за грех от лица дома священника. Помощник постоянно помешивал кровь, чтобы она не свертывалась. С этой кровью Аарон вновь входил в святое святых. Ею он окроплял восточную (т. е. переднюю) сторону крышки завета, а также семь раз окроплял землю непосредственно перед самим ковчегом. Таким образом, все святое святых окроплялось кровью (16:13-14).

Затем Аарон должен был заколоть козла в жертву за грехи всего народа. Уже с кровью этого животного он входил в святое святых в третий раз и окроплял крышку завета. Этим действием святое святых очищалось от всех нечистот и грехов (*pesha'*) израильтян. Это последнее слово, означающее на еврейском языке грех, встречается в шестнадцатой главе Книги Левит дважды, но больше в этой книге не упоминается. Преступления — это сознательные грехи, указывающие на осознанное восстание против Бога. Так грех воспринимался в самом вопиющем и грубом проявлении, и поэтому в День очищения в само святое святых необходимо было приносить кровь.

Затем первосвященник совершал освящение скинии собрания. Никто не должен был находиться в ней на протяжении всего времени, когда Аарон приносил жертвы за себя, своих домашних и за все общество (16:15-17). Освящалось все, что находилось в скинии, благодаря чему сохранялась возможность общения с Богом еще на один год.

В. Другие действия, совершаемые в День очищения (Лев. 16:18-34)

Затем Аарон кровью тельца и козла освящал медный жертвенник. Кровь наносилась на рога жертвенника, а также сам жертвенник окроплялся семь раз. Благодаря этому действию жертвенник объявлялся очищенным от нечистоты израильтян (16:18-19).

Далее Аарон возлагал руки на голову оставшегося в живых второго козла и исповедовал над ним все беззакония и прегрешения израильтян. После этого козла отпускали в пустыню под надзором назначенного для этого человека. Козла намеренно отпускали в пустынное место, то есть туда, откуда он не мог вернуться. Отпускание козла в пустыню символизировало отпущение грехов народа.

После этого Аарон снимал льняные одежды, омывался, одевал на себя первосвященнические одежды и приносил всесожжения за себя и за народ. В это же время сжигался тук жертвы за грех (16:23-25).

Заключительная часть шестнадцатой главы Книги Левит обращена к народу. Эти стихи были призваны показать, какую роль должен был выполнять народ во время ежегодного празднования Дня очищения. На израильтян возлагались следующие обязанности: (1) Они должны были «смирить» себя, или

«отречься» от себя. Слова, которые здесь используются (*'annah nephesh*), обычно встречаются в других местах Священного Писания в контексте поста (Пс. 34:13; Ис. 58:3,5). День очищения — это единственный назначенный законом день поста для всего Израиля. (2) Народ должен был в этот день пребывать в покое, то есть воздерживаться от какой-либо работы.

Также в конце этой главы даны три указания на то, что День очищения должен был стать праздником для всех последующих поколений. Потомки Аарона должны были совершать описанные обряды ежегодно. Каждая часть святилища, к которой прикасался или приближался грешный человек, должна была ежегодно очищаться. Дополнительная информация о Дне очищения приведена в Лев. 23:26-32.

СВЯТОСТЬ ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ
Левит 17:1—20:27

В четырех последующих главах Законодатель описывает стандарты святости, касающиеся: (1) пищи, (2) брака и (3) общественной жизни. После этого устанавливается наказание, полагающееся при отсутствии святости.

А. Святость в вопросах пищи (Лев. 17:1-16)

В семнадцатой главе Книги Левит даны четыре принципа, дополняющие запреты относительно употребления в пищу определенных видов мяса (Лев. 11). Наказание за нарушение этих запретов было суровым: виновный должен «истребиться из народа своего». По поводу значения этого выражения было предложено три взгляда: истребление означало (1) судебный смертный приговор, (2) отлучение и (3) преждевременную смерть от руки Божьей с возможным судом в грядущей жизни.

1. Вне скинии не разрешалось убивать домашних животных. Запрет был нужен для предотвращения жертвоприношений демонам (*se'rim*), или, буквально, козлам, которые, по верованиям того времени, населяли пустыню (17:3-7). Этот закон мог соблюдаться только в то время, в пустыне, когда мясо считалось роскошью, и когда все жили рядом со святилищем.

2. Вне скинии также не разрешалось приносить жертвы (17:8-9). Этот закон стоял на страже единства народа и гарантировал вознаграждение священникам за их труды. Это постановление, как и все законы израильского общества, распространялось на всех «пришельцев» (*ger*) или чужеземцев, постоянно проживающих среди израильтян.

3. Запрещалось употребление крови в пищу (17:10-12). Этот закон запрещал как пить кровь, так и есть мясо, в котором еще оставалась кровь.

В южном Таиланде до сих пор торговля кровью ядовитых змей представляет собой процветающий бизнес. Считается, что кровь — это целебное средство от множества телесных недугов, а также, что она усиливает сексуальное влечение. Кровь берется у живых кобр и смешивается с крепким алкогольным напитком. Некоторые смельчаки даже высасывают кровь из еще живых змей. Подобные обычаи существовали в языческом мире и в ветхозаветные времена. Для израильтян же кровь считалась священной, так как использовалась в храме во время священных обрядов. В крови была жизнь. И воздержание от употребления крови в пищу означало почитание жизни и жертвы. Этот запрет, который упоминается в пяти стихах шесть раз (ст. 10-14), уже имел силу во времена Ноя (Быт. 9:4). Христианам, обратившимся из язычества, также было заповедано воздерживаться от крови (Деян. 15:29). С другой стороны, Иисус повелел ученикам пить Его кровь, чтобы иметь вечную жизнь, то есть стать причастниками Его жизни (Ин. 6:54).

4. Израильтяне должны были избегать мяса животных, найденных уже мертвыми (17:13-16). Нарушитель этого запрета объявлялся нечистым. От него требовались омовение тела и смена одежды для предотвращения возможного заражения. Если во время охоты кто-то убивал дичь, то Бог требовал, чтобы ее кровь засыпалась землей. Опять же, это было призвано научить почитанию крови.

Б. Святость в браке (Лев. 18:1-30)

В восемнадцатой главе Книги Левит семь раз встречается предупреждение о том, чтобы израильтяне не следовали нравам египтян или хананеев. Пять раз в этой главе указывается на то, что основанием для сексуальной чистоты служит характер самого Бога. Тем, кто последует этим повелениям, обещана истинная жизнь (18:1-5).

Во-первых, Бог категорически запретил сексуальные связи и, следовательно, браки между близкими кровными родственниками и родственниками, приобретенными в результате брака. Двенадцать конкретных случаев, упомянутых в тексте, приведены в таблице 32.

В этом разделе Книги Левит раскрываются несколько основных принципов. (1) Брачные узы делают мужа и жену настолько близкими родственниками, насколько близки родственные узы родителей и детей. В этом заключается принцип «одной плоти», представленный в Быт. 2:24. (2) В браке девушка становилась не просто невесткой, но дочерью для родителей мужа и сестрой для всех его братьев. Даже в случае смерти ее мужа, его брат не мог на ней жениться, так как этот брак был бы равнозначен браку брата и сестры. Обычай левират (Втор. 25:5 и далее) был исключением из этого принципа. (3) Мужчина не мог жениться на женщине, с которой находился

Таблица № 32

ЗАПРЕЩЕННЫЕ БРАКИ ЛЕВИТ 18:6-7			
КРОВНЫЕ РОДСТВЕННИКИ Первое поколение	КРОВНЫЕ РОДСТВЕННИКИ Второе поколение	СВОДНЫЕ РОДСТВЕННИКИ	РОДСТВЕННИКИ ПО БРАКУ
1. Мать 2. Сестра 3. Сестра по одному из родителей	4. Тетя (ст. 12-13) 5. Внучка (ст. 10)	6. Сводная сестра (ст. 11) 7. Падчерица (ст. 17) 8. Внучка новой жены (ст. 17) 9. Мачеха (ст. 8)	10. Сестра мужа, жены. Жена брата (ст. 16) 11. Невестка (ст. 15) 12. Жена дяди (ст. 14)

в кровных родственных узах. (4) Мужчина также не мог жениться на женщине, которая стала его близкой родственницей в результате ее предыдущего брака с его близкими родственниками. (5) Авторы книг Нового Завета полагали, что законы, запрещающие браки между близкими родственниками, также связывали совесть верующего (1 Кор. 5).

Стих Лев. 18:18 понимался некоторыми богословами как запрет наиболее отвратительного вида полигамии, а именно, брака с сестрой еще живой жены. Другие же богословы считают, что под «сестрой» подразумевается любая израильская девушка. Такое толкование Лев. 18:18 вообще запрещает полигамию как таковую. В этом разделе также перечислены и другие запреты, имеющие отношение к сексуальной жизни: (1) сексуальные отношения с женщиной во время месячных, (2) прелюбодеяние, (3) гомосексуализм и (4) скотоложство. Среди грехов, распространенных среди хананеев, приведен и запрет на принесение детей в жертву языческому богу Молоху (18:19-23).

Этот раздел, посвященный сексуальным грехам, заканчивается так же, как и начинался: серьезным предупреждением. Все эти грехи осквернили землю Ханаан, вследствие чего Бог решил уничтожить населявших ее жителей. И если Израиль пойдет их путем и будет повторять их нечестивые дела, то они будут уничтожены с той земли так же, как и хананеи до них. Всякий, кто будет совершать эти гнусные деяния, будет истреблен из среды своего народа (18:24-30).

В. Святость в общественной жизни (Лев. 19:1-37)

В девятнадцатой главе Книги Левит содержатся различные постановления, большинство из которых относится к общественной сфере жизни. Этот раздел начинается представлением основного принципа: «Святы будьте, ибо свят Я, Яхве, Бог ваш».

1. Первые четыре постановления связаны с признанием Бога. Почитание родителей — это признание Божьей власти. Святость начинается с отчего дома. Соблюдение субботы — это признание Божьего владычества над временем. Отказ от идолопоклонства — это признание единобожия Яхве. Мирная жертва — это признание Божьего права на материальные блага (19:3-8).

2. В Лев. 19:9-18 представлен основополагающий принцип: «Люби ближнего твоего, как самого себя» (19:18). В этой заповеди заложены все правила поведения по отношению к своему ближнему (Мф. 22:39; Рим. 13:9). Во время сбора урожая на поле или в винограднике израильтяне должны были оставлять колосья или плоды винограда для бедных. Закон запрещал воровство и обман, ложные свидетельства, а также удержание положенной заработной платы с нанятых работников. Верующий не должен наживаться на увечных и инвалидах. Также в суде не должно быть лицеприятия ни к богатым, ни к бедным. Запрещено было и распространение клеветы. Израильтяне должны были хранить себя от ненависти и мести, но были обязаны открыто обличать согрешающего ближнего, чтобы не разделить вины за его преступление.

3. После возвышенной заповеди «люби ближнего своего» перечисляются три конкретных запрета противоестественного смешения (19:19). Так закон запрещал спаривание животных разных пород, засевание одного поля различными сельскохозяйственными культурами, а также ношение одежды, сделанной из двух различных тканей, из шерсти и льна. За этими запретами совершенно справедливо видеть религиозное основание. То, что Бог разделил, человек не должен соединять.

4. Далее, в 19:20-22, описано еще одно противоестественное смешение. Мужчина, вступивший в сексуальную связь с рабыней, обещанной другому, должен понести соответствующее наказание (*biqqoret*). Иудейские ученые предложили два различных толкования по поводу того, каким именно было это наказание: (1) денежный штраф или (2) телесное наказание. Смертная казнь в этом случае не назначалось по причине того, что женщина была не свободной, а рабой. Тем не менее, прелюбодеяние оставалось грехом в глазах Бога, и виновный мужчина должен был принести жертвоприношение за свой грех.

5. Плодовые деревья следовало считать «необрезанными» в течение трех лет. Плоды дерева на четвертый год считались святыми, они принадлежали Господу, и поэтому могли быть отданы только священникам. Только на пятый год владельцу дерева разрешалось вкусить от его плодов (19:23-25).

6. Лев. 19:25-31 содержит серию постановлений, запрещающих обряды, связанные с языческим поклонением. Так было запрещено: (1) употреблять в пищу кровь, (2) пытаться гаданием или волшебством приоткрыть завесу будущего, (3) стричь края волос на голове или бороде, (4) делать на своем теле увечья ради умерших, (5) наносить татуировки, (6) допускать храмовую

проституцию, (7) осквернять священные дни или места языческой нечистотой и (8) обращаться к медиумам. Пункт 3, по всей видимости, был вызван языческим обычаем состригать волосы в приношение различным божествам.

7. В Лев. 19:32-36 приведены еще три повеления, призванные регулировать общественную жизнь. Израильтяне должны были: (1) оказывать почет и уважение старцам, (2) справедливо обращаться с пришельцами и (3) быть честными в коммерческих делах.

Г. Наказания, в случае отсутствия святости (Лев. 20)

В двадцатой главе Книги Левит установлены наказания за некоторые грехи, упомянутые в предыдущей главе. Всякого поклоняющегося Молоху общество должно было побить камнями. Если израильтянин принесет своих детей в жертву Молоху, то его покарает сам Господь, возможно болезнью или преждевременной смертью. Такое же наказание ожидало того, кто, зная о поклонении Молоху ближнего, не предпринял попыток к его наказанию (20:1-5).

Божья кара ожидала всякого, кто пойдет к вызывающему духов или волшебнику. Непосредственное Божье вмешательство вызвано тем, что вину такого человека было бы очень сложно установить на суде. Всякого, кто проклянет мать или отца, то есть будет относиться к ним с презрением, следовало казнить. Фраза «кровь его на нем», встречающаяся в этом разделе шесть раз, означает, что виновный сам лишил себя жизни, то есть вызвал свою казнь (20:6-9).

Наказанием за сексуальные грехи, запрещенные в предыдущей главе, была смерть (20:10-21). По всей видимости, виновного побивали камнями. «Сожжение», упомянутое в 20:14, вероятно следовало после того, как виновных побили камнями. В двух случаях Бог наказывал виновных бездетностью (20:20-21). Вызывающих духов и волшебников также следовало побивать камнями (20:27).

В заключительных стихах двадцатой главы Книги Левит содержится призыв: (1) хранить Божьи заповеди, чтобы оставаться на земле, (2) отличать чистых животных от нечистых и (3) быть святым народом, отделенным от всех других (20:22-26).

СВЯТОСТЬ В ВЫПОЛНЕНИИ СВЯЩЕННИЧЕСКИХ ОБЯЗАННОСТЕЙ
Левит 21:1—22:33

Основной принцип, подчеркнутый в Лев. 21—22, заключается в следующем: духовные привилегии и священнические обязанности влекут за собой

большую ответственность и требуют совершенствования характера и поведения. В этих двух главах раскрываются шесть сфер, на которые распространялись особые требования к священникам.

А. Ритуальная чистота священников (Лев.21:1-6)

Священник должен был избегать контакта с умершими. Исключениями были шесть близких кровных родственников. Узы мужа и жены считались настолько сильными, что представлялось само собой разумеющимся, что священнику разрешалось осквернить себя прикосновением к мертвому телу своей супруги. Когда священник оплакивал умерших, то он не должен был уподобляться язычникам, бреющим голову или бороду, или делающим порезы на теле.

Б. Чистота супружеского ложа священников (Лев.21:7-9)

Священник не мог жениться на женщине, которая занималась в прошлом проституцией или состояла в разводе. Он был свят и отделен для святой цели приносить «хлеб Богу», то есть жертвы. Дочь священника, осквернившую себя занятием проституцией, следовало сжечь, возможно, после того, как ее побивали камнями.

В. Требования к первосвященнику (Лев.21:10-15)

Первосвященнику не позволялось распускать волосы или разрывать одежды во время плача. Первосвященник не мог приближаться к телам умерших, даже если этими умершими были его отец или мать. Жениться первосвященник мог только на девственнице. Даже брак со вдовой был запрещен. Цель этих запретов состояла в поддержании чистоты семьи первосвященника.

Г. Физическое совершенство священников (Лев.21:16-23)

Священники, имеющие телесные недостатки, обладали многими священническими привилегиями, но были лишены возможности руководить поклонением. Двенадцать телесных недугов упоминаются особо, но точное значение используемых еврейских слов остается неясным. Как служащий у жертвенника, так и животное, приносимое на этом жертвеннике, должны быть без увечий. Придерживаясь правила, гласящего, что физические требования ветхого закона указывают на духовные требования нового закона, можно сделать следующее замечание: священники Нового Завета (верующие) с духовными увечьями (например, завистливые или вспыльчивые) не могут руководить поклонением в церкви.

Д. Священнические привилегии (Лев.22:1-16)

Поскольку повседневное рутинное выполнение обязанностей может привести к пренебрежительному отношению к служению, священникам было особо

заповедано чтить священные жертвоприношения Израиля. Часть этих приношений составляла ежедневное пропитание священников. Вкушая эту пищу, будучи нечистыми или в нечистом месте, они становились виновными в осквернении имени Господа. Святые дары могут быть разделены между любыми членами семьи священника в чистом месте; большинство святых даров можно было есть только потомкам Аарона мужского пола во дворе святилища (22:1-3).

Священник или член его семьи лишался возможности есть части жертвоприношения в случае, если у него: (1) обнаруживались инфекционные кожные заболевания, (2) были истечения из тела, (3) были контакты с трупом или (4) с нечистым человеком. Священник, становившийся таким образом нечистым, оставался в этом положении до вечера. После омовения тела он мог вновь участвовать в священной трапезе. Священнику ни в каких случаях не позволялось есть мясо животных, умерших естественной смертью, или убитых диким зверем (22:4-9).

Священное мясо жертв запрещалось есть тому, кто не имел на это права. Гость, нанятый работник или дочь, вышедшая замуж вне священнического круга, не допускались к священному столу. Однако рабу и дочери, еще жившей в доме священника, разрешалось есть от жертвоприношений. Если кто случайно вкусил священной пищи, то должен был возвратить эквивалент съеденного, прибавив к этому двадцать процентов. Священник должен был делать все возможное, чтобы священная пища не попадала к тем, кто не имел права ее есть (22:10-16).

Е. Священнические обязанности (Лев.22:17-33)

Закон устанавливал правила отбора животных для жертв усердия и обета. Отбирались животные: (1) мужского пола, (2) без порока, (3) из мелкого скота, овцы или козы. В тексте перечисляются дефекты, при наличии которых животное нельзя было приносить в жертву, но перевод еврейских слов не всегда ясен. Животное со слишком длинными или слишком короткими конечностями можно было принести в жертву усердия, но не по обету (22:17-25).

Жертвенное животное должно быть старше семи дней. В противовес некоторым языческим обычаям закон запрещал принесение в жертву самки вместе с ее дитенышем в один день. Жертвы благодарения необходимо было съедать в тот же день, в который они были принесены (22:26-33).

ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЯ ГЛАВА

ПОКЛОНЕНИЕ БОГУ
Левит 23—27

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что праздники и поминовения — неотъемлемые составляющие поклонения Богу.

ТЕМА ГЛАВЫ: Священные дни.

В Книге Левит показаны путь к Богу (гл. 1—7), священническое служение Богу (гл. 8—15) и хождение верующего перед Богом (гл. 17—22). В последнем разделе этой книги основное внимание уделяется поклонению Богу, в нем говорится о священных днях (гл. 23—25) и священных обязанностях (гл. 26—27).

СВЯЩЕННЫЕ ДНИ
Левит 23:1—25:55

В 23—25 главах Книги Левит описаны постановления, определяющие: (1) священные дни в году, (2) поклонение в скинии и (3) юбилейный год. Также в них включено краткое повествование о намеренном нарушении субботнего дня.

А. Праздники (Лев. 23:1-44)

В гл. 23 Книги Левит в хронологическом порядке перечислены «праздники Господни». Девять раз сказано, чтобы эти праздники совершались священным

собранием (*midra' godesh*). Глагол *qara* означает «созывать» или «провозглашать». Израильтяне отмечали год по лунному календарю. Когда появлялась новая луна, что должны были удостоверить надежные свидетели, то провозглашалась точная дата праздника, *midra' godesh*. К сожалению, имеется мало свидетельств в поддержку идеи публичного собрания израильтян в те дни. В любом случае, в 23 главе Книги Левит приведены восемь общих для Израиля праздников.

1. Возглавляет список отмечаемый еженедельно субботний день (23:2-3). В этот день необходимо было отложить все работы. Субботний день напоминал о Божьем покое после сотворения мира и об избавлении Израиля от Египетского рабства.

2. Праздник Пасхи начинался после заката четырнадцатого дня месяца Нисана, первого месяца в году (23:4-5). Каждая семья ела зажаренного ягненка, вспоминая ягненка, закланного и съеденного в ту ночь, когда Израиль был выведен из Египта.

3. Праздник опресноков начинался на Пасху и продолжался семь дней (23:6-8). Первый и последний день этой праздничной недели были днями покоя, в которые было запрещено выполнять какую-либо работу. Каждый день собирались особые пожертвования в честь праздника.

4. В первый день второй недели после Пасхи отмечался праздник первых снопов (23:9-14). Сноп пшеницы возносился пред Богом в знак благодарности за весенний урожай. В этот день приносились особые всесожжения и хлебные приношения.

5. Праздник седьмиц, позднее получивший название Пятидесятницы, отмечался на пятидесятый день после праздника первых снопов (23:15-22). Это был день покоя, в который пред Господом возносили хлебное приношение. Жертва всесожжения в этот день состояла из семи ягнят, двух овнов и одного тельца. В жертву за грех приносили двух ягнят и одного козла.

6. Священный седьмой месяц начинался с праздника труб (23:23-25). Звук трубы, сделанной из бараньего рога, сигнализировал о прекращении всех работ. В этот день приносились особые жертвы. Трубы напоминали о Законе, полученном у горы Синай.

7. День очищения, самый священный день в израильском календаре, отмечался в десятый день священного седьмого месяца (23:26-32). Это был субботний день, в который объявлялся пост. Обряды, совершаемые в этот день, были подробно описаны при обсуждении шестнадцатой главы Книги Левит.

8. Праздник кущей (также называемый праздником сбора урожая) начинался в пятнадцатый день седьмого месяца (23:33-43). Первый день недельного праздника был днем покоя. Также на субботний день приходился и первый день после праздника. В праздничную неделю люди переселялись в шатры, которые

напоминали им о странствовании по пустыне. В течение недели приносились многочисленные жертвоприношения, связанные с этим праздником.

Принцип субботы проходит красной нитью через все предписываемые законом праздники. В течение года израильский народ должен был отмечать семь праздников. Большая часть праздников приходилась на седьмой месяц. Каждый седьмой год объявлялся субботним годом. Юбилейный год отмечался раз в сорок девять (7 x 7) лет.

Б. Правила, регулирующие поклонение в скинии (Лев. 24:1-9)

Законы о святилище были даны для напоминания народу о том, что он должен поклоняться Богу во все времена, а не только в дни праздников, описанных в предыдущей главе. В первых девяти стихах двадцат четвертой главы затронуты два момента: (1) светильник и (2) хлебы предложения.

Светильник должен был гореть постоянно. Израильтяне обязаны были приносить самое лучшее масло, которое потом готовили священники и подливали в светильник. Гасить светильник в период с вечера до утра не позволялось ни при каких условиях (24:1-4).

Хлебы предложения также названы в другом месте Писания «хлебами всегдашними», то есть «хлебом, который всегда присутствует» (Чис. 4:7), а также «священным хлебом» (1 Цар. 21:6). Двенадцать пресных хлебов раскладывались на столе в два ряда, по шесть хлебов в каждом. К ним добавлялись благовония, и это все вместе приносилось «в память, в жертву Господу». По преданию, благовония клали рядом с хлебами в двух золотых чашах, однако трудно утверждать это наверняка. В конце недели священники съедали эти хлебы в святилище (24:5-9).

В. Сын Саломиты (Лев. 24:10-23)

Представляется, что следующие стихи двадцать четвертой главы Книги Левит написаны, чтобы соблюсти хронологический порядок, а не из тематических соображений. Человек смешанной крови, сын израильтянки (Саломиты из колена Дана) и египтянина, в порыве гнева «проклял» имя Яхве. В еврейском тексте используются два разных глагола. Первое слово (*naqab*) — «хулил», второе — «злословил», которое означает объявлять кого-то ничего не стоящим, не имеющим никакого значения. То, что кто-то решился хулить Бога и объявлять его ничего не стоящим, было таким вопиющим преступлением, что народ привел его прямо к Моисею, ожидая суда (24:10-11).

На основании повеления, записанного в Исх. 21:17, этому человеку грозил смертный приговор. Моисей, однако, колебался в выборе вида казни за такое вопиющее преступление, а также не был уверен, что следовало делать с трупом после казни. Сына Саломиты поместили под охрану до тех пор, пока

не станет известна воля Божья. Бог повелел, чтобы богохульника вывели за стан. Те, кто слышал богохульство, должны были положить руку ему на голову в свидетельство его вины. Затем все собрание, начиная с тех, кто оказался свидетелем богохульства, должны были побить его камнями (24:12-13).

После этого события был сформулирован новый принцип. Человек, проклявший своего бога, понесет то наказание, которое его бог ему отмерит. Человек, который похулил имя Яхве должен быть казнен немедленно. Суть такого правила заключалась в следующем: так как языческие божества ничего на самом деле не представляли, то проклявший их ничего преступного не совершал. Яхве же стоял на страже Своего святого имени. Этот случай привел к тому, что евреи вообще запретили произносить имя Яхве всем, кроме одного первосвященника и то только раз в году, в День очищения (24:15-16).

Также Господь прояснил на этот раз и другие наказания. Если кто убьет животное своего ближнего, то должен возместить владельцу его стоимость. Но если кто убьет другого человека, то должен будет заплатить за это своей жизнью. Нанесение увечья ближнему должно наказываться по принципу *lex talionis*: степень наказания равна степени вины (24:17-22).

В конце повествования говорится о том, что израильтяне послушались повеления Господа и побили богохульника камнями (24:23).

Г. Законы о Юбилейном годе (Лев.25:1-55)

Фраза «Я Яхве, Бог ваш» в 25 главе Книги Левит, как и в предыдущих главах, указывает на окончание раздела. Каждый раздел, обозначенный таким образом, заканчивается призывом, объясняющим причины, по которым следует исполнять закон. Моисей описывает в этой главе законы, относящиеся к: (1) покою для земли, (2) выкупу имущества и (3) выкупу рабов.

1. Покой для земли (25:2-22). Каждый седьмой год земля должна была оставаться в покое. Нельзя было сеять, и то, что вырастало само, нельзя было убирать с поля. Понятие о субботнем покое для всех и для всего в древнем мире было свойственно только Израилю (25:1-7).

Пятидесятый год был особым временем в жизни израильского народа. Богословы разделились на три лагеря в вопросе понимания юбилейного года. Некоторые считают, что это был неполный год, состоящий всего из пятидесяти дней, предназначенный для того, чтобы привести лунный календарь в соответствие со сменой времен года. Другие считают, что юбилейный год совпадал с седьмым субботним годом. Еще есть те, кто полагает, что юбилейный год был обычным годом и следовал за седьмым субботним годом.

Общие требования для юбилейного года записаны в 25:8-13. Он начинался звуком трубы в День очищения. Земля возвращалась ее первоначальным владельцам. Рабам предоставлялась возможность возвратиться к своим

семьям. Юбилейный год также был и субботним годом, то есть годом покоя. Не разрешалось в этот год ни сеять, ни жать, но пищу, взятую прямо с поля, есть разрешалось.

В вопросе приобретения и продажи земли израильтяне должны были руководствоваться следующим принципом: они не должны были извлекать выгоду на перепродажах земли. Цена поля зависела от количества жатв, оставшихся до юбилейного года (25:14-17).

Следование постановлениям о юбилейном годе требовало немалой веры. Бог обещал восполнить материальные нужды Своего народа, если они будут чтить Его заповеди. Это обещание распространялось и на субботний год, когда израильтяне оставались без урожая с полей. Бог в шестой год давал им такой урожай, что им должно было хватить еды и во время седьмого субботнего года, и следующего за ним юбилейного года (25:18-22).

2. Выкуп земли (25:23-38). В вопросе выкупа земли израильтяне должны были руководствоваться следующими принципами: земля принадлежала Богу, а народ получал ее лишь во временное пользование. Господь постановил, что продающий землю оставлял за собой право отмены сделки купли-продажи и выкупа своего имущества. Продавший ранее землю мог сам найти необходимые средства для ее выкупа, или это мог сделать за него близкий родственник. Сумма выкупа определялась количеством оставшихся до юбилейного года жатв. В юбилейный год земля возвращалась к первоначальному владельцу без каких-либо условий (25:3-38).

Дом внутри защищенного стеной города можно было продать навсегда, но продавцу отводился период в двадцать четыре месяца, когда он мог отменить продажу. Дома в деревнях относились к земле, на которой они находились. Продавец удерживал за собой право выкупа. Дома левитов нельзя было купить навсегда, даже если они располагались в пределах городской стены (25:29-34).

Этот раздел двадцать пятой главы Книги Левит завершается призывом помогать обедневшему и потерявшему все ближнему. Нельзя было даже пытаться нажиться на несчастье такого брата. Деньги ему можно было давать в долг только без процентов (25:35-38).

3. Выкуп рабов (25:39-55). В вопросе выкупа рабов закон определял следующее: с израильтянином никогда нельзя обращаться как с рабом, даже в том случае, когда из-за долга он будет вынужден продать себя кредитору. Владелец должен относиться к нему как к нанятому работнику или временному поселенцу. В юбилейный год раба со всей его семьей следовало отпустить со службы. Каждый израильтянин был рабом Господа, поэтому не мог быть еще и рабом другого израильтянина. Израильтянин, таким образом, обладал более высоким статусом, чем «еврей» в Исх. 21:1-4, которого можно было держать в рабстве шесть лет. Эти постановления не распространялись

на рабов, которые не были израильтянами. Их можно было оставлять рабами на всю жизнь и даже передавать детям по наследству (25:35-46).

Израильтянин сохранял за собой право выкупа, если он был вынужден продать себя иноплеменнику, живущему в той земле. Он мог сам выкупить себя, или его родственники могли это сделать за него. Цена выкупа определялась ежегодной заработной платой нанятого работника, помноженной на число лет, оставшихся до юбилейного года. Другие израильтяне должны внимательно следить за тем, как иноплеменник обращается с рабом-израильтянином. Так как израильтяне были Божьими рабами, то не могли оставаться в рабстве навсегда (25:47-55).

СВЯЩЕННЫЕ ОБЯЗАННОСТИ
Левит 26:1-27:34

Две заключительные главы Книги Левит описывают священные обязанности Израиля перед Богом, а также священные обязанности, которые Бог принял на Себя для Своего народа.

А. Божьи обещания Израилю (Лев. 26:1-45)

Двадцать шестая глава Книги Левит содержит три обещания Израилю. Бог обещает благословить его за послушание, но предупреждает, что в случае неверности Израиль ожидает суд. Он заверяет Израиль в том, что вспомнит Свой народ, когда он обратится к Нему.

1. Обещания благословения (26:1-13). Основополагающая заповедь, оставленная древнему Израилю, заключалась в том, что израильтяне должны быть тверды и непреклонны в посвящении Яхве как единому истинному Богу. Это посвящение проявлялось в том, что они должны хранить себя от всего, что как-то связано с языческими божествами. Также их посвящение Яхве должно выражаться в еженедельном праздновании субботнего дня (26:1-2).

Израильтян ожидают обильные благословения, если только они будут жить в полном послушании Господу. Эти благословения включали в себя следующее: (1) дождь, (2) богатый урожай, (3) защиту от грабителей, (4) защиту от диких зверей, (5) победы над врагами, (6) численный рост населения, (7) обилие пищи, (8) присутствие Бога среди них (26:3-13).

2. Предупреждение о возможных бедствиях (26:14-39). Если же Израиль перестанет слушаться Господа, то им грозило следующее: (1) болезни, (2) поражение от врагов, (3) засухи, (4) неурожаи, (5) нападения диких зверей, (6) осады, (7) нашествия, (8) недостаток пищи, (9) каннибализм, (10) запустение

святых мест, (11) опустошение городов и святилищ и (12) переселение в чужие земли (26:14-33).

В результате перечисленных выше бедствий земля Ханаана окажется в запустении. Она будет пребывать в субботнем покое, которого ее лишили непослушные люди (26:34-35).

Остаток Израиля, который будет уведен в чужие земли, станет слабохарактерным и трусливым. Они споткнутся друг о друга, когда будут бежать от врагов. Их число будет постоянно уменьшаться и, в конце концов, земля врагов их «пожрет» (26:36-39).

3. Заверение в том, что Бог не забудет Израиля (26:40-45). Жизнь в чужой земле побудит некоторых израильтян исповедать грехи и смирить сердца. Бог тогда вспомнит завет, который Он заключил с их отцами. Израильтянам придется заплатить за свои грехи. Но Бог не отвергнет их навсегда. Он останется верным остатку Израиля, даже если Израиль не был верен.

Б. Посвящение Израиля Богу (Лев. 27:1-34)

Обеты следовали из желания подкрепить молитву прошения обещанием дара Богу, если Он удовлетворит просьбу. Однако некоторые, получив просимое, могли попытаться избежать исполнения своего обета. Никого нельзя принуждать к обету, но, если обет дан, то он свят, и его следовало исполнять. В этом разделе Книги Левит описаны обеты, касающиеся людей, животных и имущества.

1. Обеты, касающиеся людей (27:2-8). Человек мог посвятить себя или другого на служение Господу при святилище. Такого человека можно было выкупить, заплатив за него серебром цену раба. Сумма выкупа определялось ценой за те работы, которые этот человек мог бы выполнить при святилище. Детей в возрасте до месяца не оценивали. Так, сумма выкупа для различных категорий людей была следующей:

Возраст	**Мужчина**	**Женщина**
Старше 60	15 сиклей	10 сиклей
20-60	50 сиклей	30 сиклей
5-20	20 сиклей	10 сиклей
Младше 5 лет	5 сиклей	3 сикля

2. Обеты, касающиеся животных (27:9-13). Если по обету Господу было обещано чистое животное, то его обязательно надо было принести в святилище в качестве жертвоприношения. Не допускались никакие замены. Если по обету было обещано нечистое животное, то его следовало продать за цену, назначенную священником. Деньги за животное следовало отдать в святилище.

3. Посвящение имущества (27:14-24). По обету можно было пообещать Богу и дом. В этом случае его следовало продать за цену, определенную священником, и отдать деньги в святилище. Если же владелец дома менял свое решение, то он мог выкупить дом, добавив к установленной цене двадцать процентов (27:14-15).

Стоимость земли, посвященной по обету Господу, определялась по следующим параметрам: (1) по количеству требуемых для посева семян и (2) по количеству сборов урожая, оставшихся до юбилейного года. Если владелец не выкупил землю или продал другому, то она не возвращалась ему в юбилейный год. Вместо этого она переходила священникам. Чтобы выкупить землю, посвященную по обету Господу, владелец должен был уплатить двадцать процентов сверх ее цены. Если человек посвятил Богу землю, купленную до этого у другого владельца, то должен уплатить установленную цену. В юбилейный год земля возвращалась первоначальному владельцу (27:16-25).

4. Исключения в вопросах, касающихся обетов (27:16-33). Было дано три исключения: (1) Первородное от скота не могло быть отдано Господу, так как оно уже Ему принадлежало. Но нечистых первородных животных можно было выкупить, заплатив в святилище их стоимость с добавлением двадцати процентов. (2) Если что-то было посвящено Господу без каких-либо условий, то это нельзя было выкупить или продать. Это имущество оставалось неотъемлемой собственностью святилища. Людей, посвященных Господу, но осужденных по суду на смерть, выкупать было нельзя. (3) Десятины уже принадлежали Богу, поэтому их нельзя было упоминать в обетах. Каждое десятое животное, прошедшее под посохом пастуха, было свято и принадлежало Господу. Если кто-то хотел его выкупить, то должен был уплатить двадцать процентов сверх его стоимости.

Книга Левит завершается провозглашением, что все описанные в ней законы исходят от Бога при посредничестве Моисея. Этим стихом оканчиваются так называемые Синайские заповеди (27:34).

КНИГА
ЧИСЛА

ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ ГЛАВА

ЗНАКОМСТВО С КНИГОЙ ЧИСЛА

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать значимость Книги Числа для современного верующего.

ТЕМА ГЛАВЫ: Необходимость настойчивости.

По количеству слов Книга Числа с 32 902 словами является самой большой книгой в Пятикнижии и шестой в Ветхом Завете. Она разделена на 36 глав и 1 288 стихов. Название этой книги происходит из латинского перевода (*Numeri*), который в свою очередь основывается на названии греческого перевода (*Аритмой*). Это название отражает две приведенные в книге переписи израильского народа. И если греческие названия четырех других книг Пятикнижия более менее отражают содержание книг, то название «Числа» подходит только для первой и двадцать шестой главы этой книги. Это название не способствовало изучению книги среди христиан. Иудеи же, со своей стороны, назвали эту книгу пятым ключевым словом текста — *bemidhabar* — что означает «в пустыне». Это название как нельзя лучше соответствует содержанию книги, так как в ней отражен период истории израильского народа, проведенный им в пустыне.

МЕСТО ДЕЙСТВИЯ КНИГИ ЧИСЛА

В Книге Числа содержатся ясные указания на то, что она была написана Моисеем. Маршрут путешествия в 33 главе напрямую приписывается ему. Постановления и законы, описанные в книге, были даны при посредничестве Моисея (например, 1:1). Описываемые события двенадцать раз связываются с горой Синай. Книга Числа, по всей видимости, была написана в конце периода странствования по пустыне, около 1407 г. до н. э.

Путь из Египта до горы Синай занял полтора месяца (Исх. 19:1). В течение следующих десяти месяцев израильтяне получали указания от Господа и сооружали скинию. Затем на служение Богу были посвящены священники. Повеление о первой переписи населения было дано спустя двенадцать с половиной месяцев после выхода из Египта и спустя одиннадцать месяцев после того, как израильтяне разбили шатры у горы Синай.

ЦЕЛЬ КНИГИ ЧИСЛА

Нельзя отрицать тот факт, что основное значение Книги Числа можно увидеть в рамках и контексте всего Пятикнижия. Но в то же время не следует считать, что у книги нет особого, свойственного только ей одной, значения[113]. При утверждении канона была сохранена целостность Книги Числа как отдельной книги. Описание постановлений и законов отличает ее от Книги Левит. В Книге Числа основное внимание уделяется тем постановлениям, которые имеют отношение к передвижению стана израильского народа. Только в этой книге описан военный порядок племен, приведена перепись и указаны обязанности Левитов во время пути. В Книге Левит делается упор на поклонение и чистоту верующего; в Книге же Числа основной акцент делается на хождении верующего и его паломничестве. Начинается Книга Числа с указания даты, что показывает начало нового раздела, и заканчивается подведением итогов, что отделяет ее от последующей книги.

Содержание Книги Числа можно охарактеризовать названием «Поход и ропот». Цель книги состоит в том, чтобы рассказать об истории Божьего народа с момента первой переписи до разбития стана в последний раз перед входом в обетованную землю. Большую часть этого времени израильский народ провел в походе от горы Синай до Моавитских равнин, придя к Иордану напротив Иерихона. И хотя все это время их вел Господь, они не переставали роптать по поводу тех обстоятельств, в которых оказывались.

Ключевая тема Книги Числа — *воспитание*. Часть становления и воспитания израильского народа прошла в Египте. Другая, совершенно непохожая

на первую, часть прошла во время странствования по пустыне. Свобода требует не только закона, но и внутренней дисциплины (Исход, Левит). Основная тема Книги Бытие — формирование израильского народа; в Книге Исход — это спасение народа, а в Книге Левит — его освящение. Тема Книги Числа — *обучение народа.* Ключевыми стихами книги служат 14:29-30, где Бог приговорил целое поколение к блужданию по пустыне в течение сорока лет из-за отсутствия у них веры. Посылая различные наказания, Бог учил народ и готовил к той особой роли, которая отведена для него в замысле искупления.

Основная же цель и главный урок Книги Числа — *необходимость настойчивости.* Только двоим взрослым израильтянам, вышедшим из Египта, было позволено войти в обетованную землю. Получают венцы не те, кто хорошо начинают, а те, кто достойно проходят весь путь! Павел извлек этот урок из Книги Числа, написав христианам о том, что нужно проявлять настойчивость до конца и не быть самонадеянными (1 Кор. 10:1-12). Автор Послания к евреям увидел в Книге Числа предостережение от неверия (Евр. 3:19).

СТРУКТУРА КНИГИ ЧИСЛА

Следуя географическим указаниям, Книгу Числа можно разбить на три основные части: (1) подготовка к походу у горы Синай, (2) поход от горы Синай к равнинам Моава и (3) окончание похода.

А. Подготовка к походу (Чис. 1:1—10:10)

Богословы в целом согласны в том, что первый основной раздел Книги Числа заканчивается десятым стихом десятой главы. Место действия в этой части книги происходит у горы Синай, там же, где происходили события, описанные Книги Исход, начиная с девятнадцатой главы, и в Книге Левит. Этот раздел Книги Числа настолько тесно связан со второй книгой Пятикнижия, что один ученый даже предложил сделать эти главы продолжением Книги Исход[114].

Перед тем как отправиться в путь от горы Синай, израильский народ должен был сделать необходимые приготовления. К подготовительным действиям можно отнести: (1) сбор племен и распределение поручений, касающихся попечения о скинии (гл. 1—4), (2) очищение стана (гл. 5—6), (3) приношения для надлежащего поклонения (гл. 7—8), (4) повторное празднование Пасхи (гл. 9) и (5) определение сигналов для сбора на служение (10:1-10).

Б. Поход (Чис. 10:11—22:1)

В этих главах описывается путешествие от горы Синай к Моавитским равнинам. Здесь содержится все, что известно о тридцати восьми годах странствования по пустыне. В лучшем случае это запись серии эпизодов.

1. Путешествие к границам Ханаана (10:11 — гл. 13) включает следующие эпизоды: пожар в стане; насыщение перепелами; мятеж Мариам и Аарона; поход соглядатаев и их рассказ.

2. По причине того, что народ не проявил веры в Бога и отказался войти в Ханаан, Бог проклял его на странствование по пустыне (гл. 14—20). В этом разделе содержатся следующие эпизоды: бунт Корея и Дафана; Моисей ударяет по скале; казнь ядовитыми змеями; установление различных законов.

3. После того как израильтяне вышли из пустыни и оказались на подступах к Иордану, они одержали победу над Сигоном, царем аморреев, и Огом, царем васанским (гл. 21).

Точное место окончания второго основного раздела Книги Числа не так очевидно. Так, Грей считает, что раздел завершается в 21:9, а Нот — что в 21:12. Но наилучшим окончанием второго раздела представляется 22:1. В этом стихе говорится о том, как израильтяне подошли к равнинам Моава, что отмечает явный переход от периода странствования по пустыне[115].

В. Окончание похода (Чис. 22:2—36:13)

Окончание похода отмечается пятью эпизодами: (1) попытками Валаама погубить Израиль (гл. 22—25), (2) вторым исчислением израильского народа (гл. 26), (3) определением преемника Моисея (гл. 27—30), (4) триумфальной победой над мадианитянами и распределением территории на правом берегу Иордана (гл. 31—33) и (5) указаниями о заселении Ханаана (гл. 34—46).

Таблица № 33

<table>
<tr><th colspan="6">СТРУКТУРА КНИГИ ЧИСЛА
(«ВОСПИТАНИЕ НАРОДА»)</th></tr>
<tr><td colspan="2">ПОДГОТОВКА К ПОХОДУ</td><td colspan="2">ПОХОД В ХАНААН</td><td colspan="2">ОКОНЧАНИЕ ПОХОДА</td></tr>
<tr><td colspan="2">Чис. 1:1–10:10</td><td colspan="2">Чис. 10:11–21:35</td><td colspan="2">Чис. 22–26</td></tr>
<tr><td colspan="2">Порядок у горы Синай</td><td colspan="2">Нарушение порядка по пути к Синаю</td><td colspan="2">Восстановление порядка на равнинах Моава</td></tr>
<tr><td colspan="3">СТАРОЕ ПОКОЛЕНИЕ</td><td colspan="3">НОВОЕ ПОКОЛЕНИЕ
Чис. 21:10; Втор. 2:14</td></tr>
</table>

ИСТОРИЧЕСКИЙ ФОН КНИГИ ЧИСЛА

В Книге Числа представлены пять литературных жанров: (1) списки, (2) переписи, (3) законы, (4) поэзия и (5) повествования. В этой книге также

содержатся цитаты из древнего еврейского поэтического произведения, известного как «Книга войн Господних» (гл. 21).

Моисей при составлении Книги Числа не ограничивался простой записью исторических фактов. Он сопровождал их толкованием истории своего народа. В каждом событии он видел Божью руку, формирующую израильский народ, делающую его свидетельством перед миром. Господь обеспечивал израильтян, шел впереди них, оставался верен завету, несмотря на их неверность, воспитывал их. Во всем этом Бог открывал Израилю Свою истинную природу[116].

Главные персонажи в Книге Числа — Моисей, Аарон и Мариам. Постоянно в повествованиях появляются сыны Аарона — Елеазар и Финеес, а также Халев и Иисус Навин. Книга Числа — это своего рода мост между установлением закона Моисея и смертью великого законодателя. Действия разворачиваются вокруг семи кризисов:

1. Кризис руководства. Мариам и Аарон ставят под сомнение право Моисея быть вождем Израиля (гл. 12).

2. Кризис веры. У Кадеса народ поверил вести десяти соглядатаев и не поверил Богу, обещавшему победу в Ханаане (гл. 13—14).

3. Второй кризис руководства. Корей и Дафан, а также их сторонники попытались оспорить право Моисея и Аарона возглавлять Израиль (гл. 16).

4. Личный кризис. Моисей в гневе ударил по скале, когда должен был лишь сказать слово. Народ получил желаемую воду из скалы, а Моисей потерял право ввести израильтян в Ханаан (гл. 20).

5. Кризис продвижения к цели. Когда израильтянам было отказано пройти через земли Едома, они были вынуждены пойти через пустыню. Ядовитые змеи, которые оказались у них на пути и от которых многие погибли, вызвали в рядах израильского народа панику (гл. 21).

6. Военный кризис. Израильские воины были вынуждены впервые для себя нападать на укрепленные города Трансиордании (гл. 21).

7. Религиозный кризис. В Ситтиме Валак, царь Моавитский, при помощи красивых искусительниц склонил израильтян к поклонению Ваалу (гл. 25).

ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ ЧИСЛА

Хронологические указания можно найти в Чис. 1:1, 9:1, 10:11 и 33:38. Однако указание точного времени не было главной задачей автора книги, так как в 20:1, приводя дату происходящего, он не указывает год произошедшего. Более того, временная последовательность книги разрывается в 9:1. События, произошедшие за сорок лет странствования по пустыне, записаны не были. Все

12*

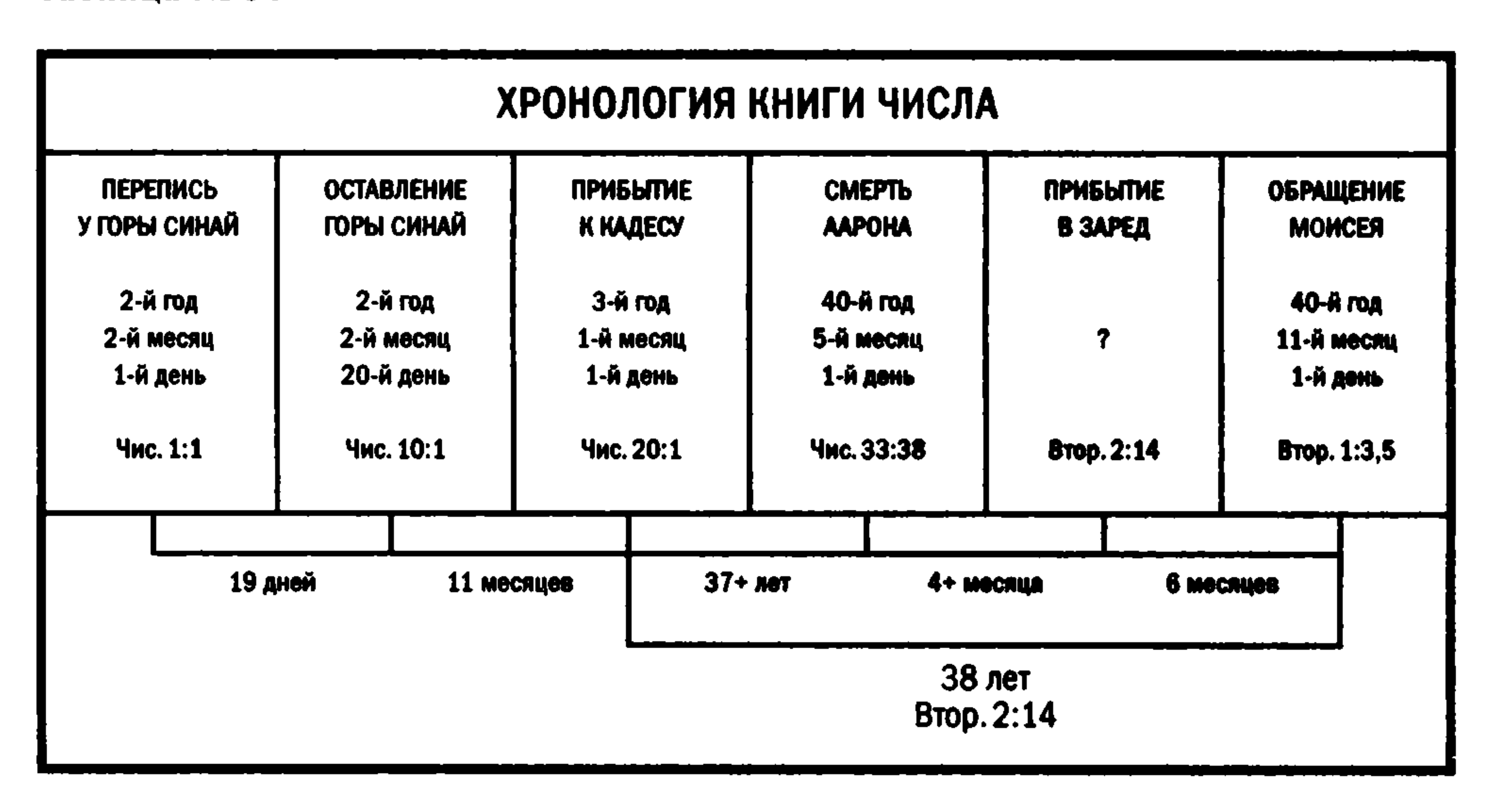
это заставляет сделать следующий вывод: хотя автор и заботился о том, чтобы указать время описываемых событий, все же это не было его главной задачей.

Хронологически первое событие, упомянутое в Книге Числа,— это празднование Пасхи во второй раз. Оно произошло в первый месяц на второй год после выхода из Египта (9:1). Это событие, однако, было упомянуто, по всей видимости, лишь для того, чтобы подготовить почву для повествования о праздновании продолжения Пасхи во второй месяц, который стал временной точкой отчета описываемых далее событий.

В первый день второго месяца второго года после выхода из Египта была сделана перепись населения у горы Синай (Чис. 1:1). В этот месяц произошло еще два события. На четырнадцатый день празднование Пасхи было продолжено (9:11). На двадцатый день израильтяне отправились в путь и оставили позади гору Синай (10:11). Обычно путь от горы Синай до Кадеса занимал одиннадцать дней (Втор. 1:2). Но так как Израиль отправлялся в путь только после соответствующих Божьих указаний, путь до Кадеса занял одиннадцать месяцев (Чис. 20:1).

Основная историко-хронологическая проблема, с которой сталкивается толкователь Книги Числа, заключается в определении следующего: совершил ли израильский народ два путешествия к Кадесу или только одно? Израиль пришел к Кадесу в первый месяц, но, к сожалению, в тексте не указывается год, когда это произошло (Чис. 20:1). По этой причине некоторые богословы предположили, что имел место и *второй* переход к Кадесу в первый месяц сорокового года, когда умер Аарон. Но когда подводится итог странствованиям

Таблица № 34



ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ ЧИСЛА					
ПЕРЕПИСЬ У ГОРЫ СИНАЙ	ОСТАВЛЕНИЕ ГОРЫ СИНАЙ	ПРИБЫТИЕ К КАДЕСУ	СМЕРТЬ ААРОНА	ПРИБЫТИЕ В ЗАРЕД	ОБРАЩЕНИЕ МОИСЕЯ
2-й год 2-й месяц 1-й день	2-й год 2-й месяц 20-й день	3-й год 1-й месяц 1-й день	40-й год 5-й месяц 1-й день	?	40-й год 11-й месяц 1-й день
Чис. 1:1	Чис. 10:1	Чис. 20:1	Чис. 33:38	Втор. 2:14	Втор. 1:3,5

израильтян (Чис. 33), второй переход к Кадесу не упоминается, также ничего об этом не сказано в исторической справке во Втор. 1—2.

После прибытия израильтян к Кадесу и до окончания Книги Числа прошло около тридцати восьми лет. Об этом периоде почти ничего неизвестно. Большую часть времени, по-видимому, они провели около Кадеса. В Писании указывается, что в течение этих тридцати восьми лет странствования по пустыне израильтяне перестали совершать обряд обрезания и праздновать Пасху (Нав. 5).

Датирование смерти Аарона у горы Ор в сороковой год, в пятый месяц и первый день (Чис. 33:38) — это последнее указание времени в Книге Числа. Израильский народ оплакивал смерть Аарона в течение тридцати дней (Чис. 20:29). Следовательно, израильтяне отправились в путь от горы Ор в первый день шестого месяца. Окончание событий (*terminus ad quem*) в Книге Числа отмечает первое обращение Моисея в первый день одиннадцатого месяца (Втор. 1:3,5). Все богословы признают, что вместить все события, описанные в Чис. 21—36, в пять месяцев достаточно трудно.

Хронология Книги Числа приведена в таблице 34.

ГЕОГРАФИЯ КНИГИ ЧИСЛА

Исследуя географию событий Книги Числа, можно выделить шесть этапов передвижения Божьего народа.

1. У горы Синай. Отход Израиля от горы описан в 10:10. Все события с Исх. 19 до Чис. 10 происходили у этой святой горы. Как уже было отмечено выше, в Книге Числа этому периоду посвящено только девятнадцать дней, в течение которых была совершена перепись народа и были сделаны все необходимые приготовления для отправления в путь в Ханаан.

2. От Синая до Кадеса (10:11—12:16). Согласно месту, записанному в Чис. 33:16-36, на пути от горы Синай к Кадесу израильский народ останавливался и разбивал стан в десяти местах. Три наиболее важных из них — это Тавера, где огонь от Господа поразил край стана; Киброт-Гаттаава, где многие израильтяне умерли от отравленной пищи; и Асироф, где Аарон и Мариам восстали против Моисея. Определить все остальные остановки израильского народа по пути от горы Синай к Кадесу практически невозможно. В тексте указано, что Тавера располагалась в трех днях пути от горы Синай. Так как в Чис. 33, где приведен итог всего пути, Тавера не упоминается, то, возможно, это то же самое место, что и Киброт-Гаттаава.

3. У Кадеса. Почти семь глав (13:1—20:21) описывают события, произошедшие у Кадеса. Скиния располагалась там почти тридцать восемь лет.


ХАНААН
ЕСЕВОН
НААЦ
ДИВОН
МОАВ
РЕКА АРНОН
ВИРСАВИЯ
ХОРМА
ПУСТЫНЯ
СИН
Р.ЗАРЕД
ИЙЕ-
АВАРИМ
КАДЕС-ВАРНИ
Аарон
умирает
Г.ОР
ОВОФ
ЕДОМ
ПУНОН
САЛМОН
ПУСТЫНЯ
ФАРАН
ЕЛАФ
СИНАЙСКИЙ
ПОЛУОСТРОВ
АСИРОФ
Отравление
пищей
ТАВЕРА
Огонь
от Бога
Г.СИНАЙ
КАРТА №11
ПУТЕШЕСТВИЕ В ХАНААН
ЧИСЛА 10-20

Об этом периоде «блуждания» израильтян известно очень мало. Возможно, отдельные колена бродили по пустыне Син, а Кадес оставался центральной базой, которая еще как-то сплачивала израильский народ воедино.

4. От Кадеса до долины Моава вблизи Фасги (20:22—21:20). Восемь остановок перечислены в Чис. 33:36-48. Еще восемь мест, где израильтяне разбивали стан во время перехода, упомянуты в Чис. 21, но, несомненно, некоторые из них совпадают с перечисленными в Чис. 33. Определение примерного расположения некоторых из этих остановок стало возможным благодаря упоминанию более известных географических названий (например, Красное море, долина Заред, река Арнон). Но все же точно определить их месторасположение практически невозможно.

5. От долины Моава до равнин Моавитских напротив Иерихона (21:21-35). Израиль напал на Сигона, царя Аморрейского, и овладел столицей аморреев, Есевоном. Также был захвачен у аморреев и Иазер. Оттуда Израиль отправился к Васану, где нанес поражение царю Огу у Едреи.

6. На равнинах Моавитских напротив Иерихона (22:1—36:13). Моавитский царь Валак послал гонцов в Пефор на реке Евфрате, чтобы заручиться службой прорицателя по имени Валаам. Во время этой остановки Израиль выступил войной против мадианитян. Границы земли обетованной были уже совсем рядом (34:1-2).

БОГОСЛОВИЕ КНИГИ ЧИСЛА

Богословие Книги Числа в основном опирается на взаимодействие Бога со Своим народом. Книга являет собою то, что записано в Рим. 11:22: «Итак, видишь благость и строгость Божию». В ней содержатся истины, которые сегодня так же актуальны и важны, как и во времена древнего Израиля.

1. Бог не оставляет Свой народ. Божье присутствие, указывающее путь, было видимо в облаке, покрывающем скинию днем и ночью. Стан израильтян перемещался туда, куда двигалось облако (9:15-23). Когда некоторые из народа пытались оспорить права Моисея возглавлять народ, Бог объяснил бунтарям, что он пребывает со Своим слугой особым образом. Моисею было дозволено видеть образ Божий, и Господь говорил с ним «устами к устам» (12:6-8).

2. Бог обеспечивал народ. Бог снабжал израильский народ всем необходимым (как материальным, так и духовным) на его пути в Ханаан. Манна ежедневно напоминала израильтянам о том, Кто удовлетворяет их нужды. Когда же они начинали жаловаться на то, что, кроме манны, им нечего есть, Бог послал им перепелов (Чис. 11). Когда они жаждали, Бог послал им воду из скалы (20:8).

3. Бог проявлял к Своему народу огромное терпение. Израильтяне же постоянно были недовольны тем, что получали от Бога. Временами Божье терпенье кончалось, и на народ обрушивался справедливый Божий суд, призванный воспитать и научить их. И все-таки Божье терпение очевидно — Он не оставил Свой народ.

4. Бог слышит молитвы Своего народа. В Книге Числа содержатся несколько искренних заступнических молитв, в частности молитва Моисея. Он молился об исцелении сестры, которая восстала против его руководства (12:9-15). Когда народ встал на сторону десяти соглядатаев, Моисей молился об их прощении, уповая на Божью милость (14:13-16).

5. Бог защищает Свой народ. Предполагаемые проклятия языческого прорицателя были обращены в благословения. Магические заклинания и обряды, наводившие страх на античный мир, не могли повредить Божьему народу. Сигон и Ог с могущественными армиями не смогли устоять против Израиля.

ПРООБРАЗЫ В КНИГЕ ЧИСЛА

Книга Числа важна для христианина по четырем причинам. Она (1) описывает историю взаимоотношений Бога и Израиля на важной стадии формирования его как нации, (2) дает необходимую информацию для понимания дальнейшей истории, описанной в последующих книгах Библии, (3) иллюстрирует важные духовные уроки и (4) содержит мессианские пророчества и многочисленные прообразы.

Во время своей четвертой речи Валаам изрек удивительное пророчество, которое достигло мессианского века. Он увидел в далеком будущем правителя, которого поэтично назвал «звездой» и «жезлом». Этот будущий правитель сокрушит врагов Израиля. Он появится тогда, когда с исторической сцены исчезнет Амалик, когда закончится ассирийское пленение, после того как греки завоюют Месопотамию, и после того как распадется греческая империя. Таким образом, по словам Валаама, этот будущий правитель восстанет в дни римской империи (Чис. 24:15-24).

Типологическое учение Книги Числа можно охарактеризовать следующим: (1) Назорей в шестой главе Книги Числа может быть прообразом христианина. Назорей добровольно давал обет жить в особом посвящении Богу. (2) Расцветший жезл Аарона (гл. 17) указывает на воскресение Иисуса, что утвердило Его право быть первосвященником нового Израиля. (3) Пепел рыжей телицы (гл. 19) вместе с кедровым деревом, иссопом и красной шерстью служил для очищения воды. Так смерть Иисуса Христа, скрепленная послушанием, дает

очищение в купели крещения. (4) Медный змей (гл. 21), воздвигнутый в пустыне, принес исцеление укушенным ядовитыми змеями. Так и Сын Человеческий, вознесенный на древе, приносит духовное исцеление смертельно раненным грехом душам (Ин. 3:14).

БИБЛИОГРАФИЯ: КНИГА ЧИСЛА

Budd, Philip J. *Numbers // Word Biblical Commentary*. Waco, TX: Word Books, 1984.

Gaebelein, A. C. *The Book of Numbers*. New York: Dodd, Mead, 1913.

Greenstone, J. H. *Numbers with Commentary*. Philadelphia: The Jewish Publication Society of America, 1939.

Huey, F. B. *Numbers // Bible Study Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 1981.

Jensen, Irving L. *Numbers: Journey to God's Rest-land*. Chicago: Moody, 1964.

Noordtzij, A. *Numbers // Bible Student's Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 1983.

Riggans, Walter. *Numbers // Daily Study Bible Series*. Philadelphia: Westminster, 1983.

Wenham, Gordan J. *Numbers: An Introduction and Commentary*. Tyndale Old Testament Commentaries. Downers Grove, IL: InterVarsity, 1981.

ТРИДЦАТЬ ПЯТАЯ ГЛАВА

ПОДГОТОВКА К ПОХОДУ
Числа 1—10

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Божий народ должен готовиться к походу на Небеса.

ТЕМА ГЛАВЫ: В Ханаан!

Скиния была сооружена в первый день второго года после Исхода. Месяц спустя Бог повелел Моисею произвести перепись народа (ср. Исх. 40:1; Чис. 1:1). Через девятнадцать дней израильтяне снялись с лагеря и отправились на север, по направлению к Ханаану. Во время этих последних дней пребывания у горы Синай были затронуты некоторые важные вопросы.

ИСЧИСЛЕНИЕ КОЛЕН
Числа 1:1—2:34

Первые шаги приготовления Израиля к походу в Ханаан заключались в исчислении потенциальной военной мощи и построении лагеря.

А. Перепись (Чис. 1:1-51)

Господь повелел Моисею произвести перепись всего израильского общества. Необходимо было записать имя каждого израильтянина мужского пола

старше двадцати лет. В этой переписи преследовалась как военная, так и религиозная цели (см. Исх. 30:14). За ходом выполнения переписи наблюдали Моисей и Аарон, которым помогали главы каждого колена (1:1-16).

Так один за другим были переписаны все члены семейств, кланов и колен (1:17-19). Поскольку это была военная перепись, то колено Левия было пропущено. Ему было отведено выполнение трех следующих обязанностей: транспортировка, демонтаж и сборка скинии (1:47-51).

Перепись показала, что всего в Израиле было 603 550 мужчин, годных к военной службе. Колено Иудино (74 600) было самым многочисленным, а наименьшим оказалось колено Манассии (1:20-46).

Б. Размещение стана (Чис. 1:52—2:34)

Левиты должны были разместить свой стан вокруг скинии. Так они образовывали своеобразный щит, чтобы другие израильтяне не приближались слишком близко к святыням Израиля (1:53-54). Другие колена формировали квадрат снаружи левитов. У каждого колена было свое собственное знамя. Предание говорит о том, что цвет знамени колена соответствовал цвету закрепленного за ним драгоценного камня на нагруднике первосвященника. Коленам Иуды, Ефрема, Рувима и Дана возглавляли стан с четырех сторон скинии. Расположение стана иллюстрирует таблица 35.

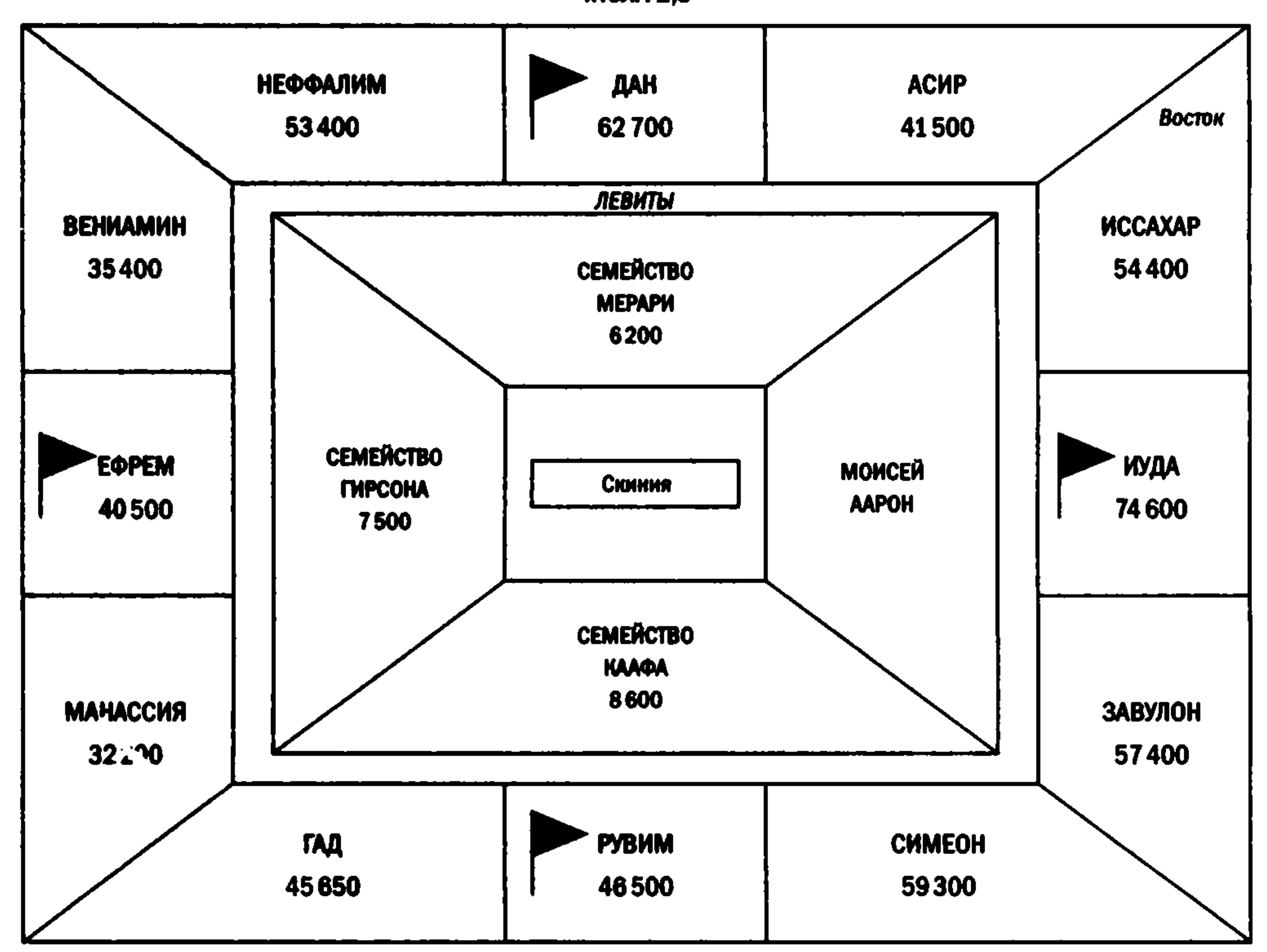
РАСПОЛОЖЕНИЕ ЛЕВИТОВ
Числа 3:1—4:49

Третья глава Книги Числа начинается с выражения, которое в Книге Бытие встречалось десять раз: «Вот родословие...». На священническое служение вместе с Аароном были посвящены четыре его сына. Двое из этих сыновей, Надав и Авиуд, были поражены насмерть. Поэтому во время странствования по пустыне Израилю служили только три священника (3:1-4).

Дважды в Книге Числа встречается грозное предупреждение: «А если приступит кто посторонний, предан будет смерти» (ст. 10 и 38). «Приступить» означало перейти границы своих полномочий. Левиты не могли брать на себя роль священников, так же как израильтяне других колен не могли претендовать на привилегии левитов.

Колено Левия было отдано Аарону. Левиты должны были служить под его руководством как помощники священников. Господу должны были принадлежать все первенцы в Израиле, начиная с того времени, когда Он сохранил им жизнь, пройдя по земле Египта. Посему Господь объявил, что примет колено Левина вместо первенцев (3:5-13).

Таблица № 35



А. Первая перепись левитов (Чис. 3:14-51)

Во время первой переписи следовало посчитать всех левитов мужского пола старше одного месяца. Верхнего ограничения возраста не было. Включенные в перепись левиты назначались на пожизненное служение. Колено Левия делилось на три основные группы, которые, в свою очередь, подразделялись на восемь кланов. Итоги этой особой переписи приведены в таблице 36.

Месячных первенцев в Израиле насчитывалось 22 273. Левитов старше одного месяца было только 22 000. Это означало, что оставалось еще 273 младенца, которые не могли быть выкуплены левитами на служение Господу. За них была установлена цена выкупа: пять сиклей за человека. Первородное из животных Израиля было также выкуплено первородным из скота левитов (3:40-51).

Б. Вторая перепись левитов (Чис. 4:1-49)

Во время второй переписи Моисей должен был посчитать количество левитов мужского пола «от тридцати лет и выше до пятидесяти лет» (4:3). Так

Таблица № 36

ПЕРЕПИСЬ ЛЕВИТОВ ЧИСЛА 3,4		
СЕМЕЙСТВА ЛЕВИТОВ	ПЕРВОЕ ИСЧИСЛЕНИЕ (старше одного месяца) Чис. 3	ВТОРОЕ ИСЧИСЛЕНИЕ (в возрасте от 30 до 50 лет) Чис. 4
СЕМЕЙСТВО ГИРСОНА Ливни Шимей	7 500	2 750
СЕМЕЙСТВО КААФА Амрам Ицгар Хеврон Узил	8 600	2 630
СЕМЕЙСТВО МЕРАРИ Махли Муши	6 200	3 200
ИТОГО	22 300	8 580

было определено количество тех, кто годился для тяжелой физической работы демонтажа, сборки и транспортировки скинии. Моисей определил, что таких левитов у него 8 580 человек.

В четвертой главе Книги Числа приведены подробные указания относительно работы левитов. У каждого клана было особое служение, за выполнением которого следили сыновья Аарона. Сыновьям Каафовым было поручено носить «святое святых» (4:4-20). Работа по подготовке всех деталей скинии к транспортировке возлагалась на священников. Для ковчега и стола требовалось по три покрывала, а для светильника и жертвенников по два. Умывальник по каким-то причинам здесь не упомянут. Для того чтобы обернуть в покрывала эти предметы, от них следовало временно отделить шесты (см. Исх. 25:15). Сыновья Каафовы три раза были предупреждены о том, что им нельзя брать на себя священнических прерогатив. На этот клан возлагалась самая большая ответственность и, следовательно, он был в самой большой опасности. Сыновей Каафовых насчитывалось 2 750 человек, и руководить их действиями было поручено Елеазару, старшему сыну Аарона. Он также лично отвечал за наличие масла в светильнике, курений, елея помазания и постоянных всесожжений (4:16).

Второй группой в колене Левия были сыновья Гирсона (4:21-28). Их насчитывалось 2630 человек. Им было поручено переносить завесы скинии.

Третьей группой в колене Левия были сыновья Мерарины (4:29-33), которых насчитывалось 3200 человек. Они должны были носить деревянные конструкции и столбы скинии.

ЗАЩИТА СТАНА
Числа 5:1—6:27

Расположение колен вокруг скинии, а также особые роли левитов, описанные в первых четырех главах Книги Числа, подчеркивают святость скинии. Каждая из этих глав завершается замечанием, подчеркивающим важность послушания народа и Моисея Божьим повелениям. В следующих двух главах описаны повеления, которые были призваны поддерживать святость стана. Сначала говорится о том, что нельзя делать, затем о том, что следует делать, чтобы хранить стан в надлежащем состоянии.

А. Чего следовало избегать (Чис. 5:1-31)

В отличие от позитивных повелений в первых четырех главах, пятая глава Книги Числа в основном содержит запреты. Необходимо было избегать трех основных видов осквернения.

1. Физическое осквернение. Люди, страдавшие заразными кожными заболеваниями, телесными истечениями или подвергшиеся другим осквернениям, должны были покинуть стан. Необходимо было поддерживать чистоту стана (5:1-4).

2. Преднамеренные прегрешения. Всякий, кто поступит несправедливо с ближним, должен был устно исповедать свой грех и возместить причиненный вред, причем необходимо было добавить двадцать процентов к тому, что было украдено. Деньги следовало отдать самой жертве или ее близким родственникам. В том случае если близких родственников не было, компенсация передавалась священникам. После всего этого священникам следовало совершить обряд очищения (5:5-10).

3. Потенциальная неверность. В освященном стане Израиля необходимо было воздерживаться не только от ненамеренного осквернения и преднамеренных прегрешений, но следовало расследовать каждый грех. Закон о ревности (5:11-31) должен был уменьшить уровень семейных раздоров. Муж, подозревающий жену в измене, но не имеющий тому достоверных свидетельств, мог сделать жизнь жены невыносимой. В этом случае мужу повелевалось привести жену к священнику вместе с особым приношением. Приношение

служило основанием для принесения дела супругов пред Господом, Который выносил решение. В этот момент муж должен был либо открыть вину жены, либо замолчать навсегда. Предположительно, что и жена могла требовать установления раз и навсегда ее невиновности.

Обряд состоял в следующем: священник добавлял к святой воде землю со двора скинии. Проклятия за неверность были написаны на свитке, который затем окунали в воду. Эту воду затем должна была выпить женщина. Она предстояла пред Господом и святилищем и давала клятву, что была верна своему мужу. Если же на самом деле она изменяла, то из-за этой горькой воды опадал и опухал ее живот. Возможно, это приводило к болезни яичников, в результате чего женщина постоянно выглядела беременной. Таким образом, она становилась проклятой. Если же, выпив этой воды, никаких последствий у женщины обнаружено не было, то она реабилитировалась. Замечание «будет оплодотворяема семенем» предполагает, что этот тест применялся и для бездетных женщин, подозреваемых, что их бездетность — это проклятие за неверность мужу.

Б. Что следовало поощрять (Чис. 6:1-27)

Святость стана поощрялась через служение назореев и через священническое благословение.

1. Служение назореев (6:1-21) призывало всех израильтян особо посвятить себя для Господа. Писание говорит о том, что Бог сам избирал Себе назореев (Ам. 2:11). Но, в отличие от священнического служения, никому нельзя было препятствовать становиться назореем, какого бы пола или колена ни был желающий посвятить себя Богу.

«Свят он Господу» написано о назореях (6:8). На тех, кто принимал обет назорейства, возлагались три обязанности: (1) Они должны были воздерживаться от виноградного плода и от любого забродившего напитка. (2) Они не должны были стричь волосы и (3) приближаться к мертвому телу. Их волосы служили символом посвящения. Если назорей случайно осквернился от чьей-то неожиданной смерти, то должен был состричь полностью волосы, принести особые жертвы Богу и снова начать период посвящения (6:1-12).

Когда же период посвящения, данный им по обету, заканчивался, то назорей должен был принести в скинию всесожжение, жертву за грех и мирную жертву, а также соответствующее хлебное приношение и возлияние. Вдобавок к этому он должен был принести корзину опресноков из пшеничной муки, испеченных с елеем, и пресных лепешек, помазанных елеем. Он должен был сбрить волосы на голове и сжечь их под принесенной им мирной жертвой. После того как священник возьмет причитающуюся ему часть жертвоприношения, назорею вновь разрешалось пить вино (6:13-21).

2. Священническое благословение (6:22-27) также было призвано освящать стан. Конечно, благословлял не Аарон, а именно Яхве — Его имя упоминается в благословении трижды. Если не считать имя Яхве, то это благословение состоит из двенадцати слов, по числу колен в Израиле. Благословение предназначено скорее для всего народа, чем для отдельного израильтянина. Оно состоит из трех частей: (1) *«благословит»* (материальное благосостояние) *«и сохранит»* (защита от всего, что может лишить полноты жизни), (2) *«призрит светлым лицом Своим»* (указание на довольство) *«и помилует»* (незаслуженное благоволение), (3) *«обратит Господь лице Свое на тебя»* (проявление любви) *«и даст тебе мир»*.

Священническое благословение служило для того, чтобы превознести Божье имя над израильским народом, то есть донести до сознания всех израильтян, что их благословение приходит от Яхве. Господь указал на то, что будет чтить это благословение священника и благословлять через него.

ПРИНОШЕНИЯ ГОСПОДУ
Числа 7:1-89

Седьмая глава Книги Числа — самая длинная в Пятикнижии. В ней описан случай, произошедший на месяц раньше, чем события, произошедшие в первых шести главах книги. В этой главе говорится о двенадцатидневном сборе пожертвований вождями колен Израиля на служение только что освященной скинии. Седьмая глава начинается с еще одного напоминания о Божьей святости. Божья святыня со всем содержимым была помазана и освящена (7:1-2).

Для совершения богослужения в скинии начальники Израиля преподнесли Моисею шесть крытых повозок и двенадцать волов. Господь повелел Моисею принять эти дары и распределить их по собственному усмотрению среди левитов для их служения. Моисей две повозки отдал сынам Гирсоновым, четыре — сынам Мерариным, и к каждой повозке приложил двух волов. Эти повозки были необходимы для транспортировки скинии. Сыны Кафовы не получили повозки, так как священные сосуды скинии они должны были переносить на плечах (7:3-9).

Во время посвящения жертвенника каждое колено принесло особое приношение. Пожертвования собирались в течение двенадцати дней (7:10-83). Автор текста перечисляет всех начальников колен Израиля и описывает принесенные ими дары. Этот список начинается с Иуды и заканчивается Неффалимом. В каждом случае вождь приносил не только ценные подарки, но и различных животных для всесожжения, жертвы за грех и мирной жертвы. Общее количество собранных пожертвований было следующим:

12 серебряных чаш	72 овна
12 серебряных блюд	72 ягненка
12 золотых кадильниц	12 козлят
36 тельцов	60 козлов

Седьмая глава Книги Числа завершается замечанием о том, что Бог *говорил* с Моисеем в святом святых. Моисей *не видел* Господа в скинии. Таким образом, обещание, записанное в Исх. 25:22, было исполнено сразу же после освящения скинии и жертвенника.

ОСВЯЩЕНИЕ ЛЕВИТОВ
Числа 8:1-26

Описание освящения левитов в восьмой главе Книги Числа очень напоминает освящение священников в восьмой главе Книги Левит. Описание служения освящения левитов для служения начинается с замечания (8:1-4) об обязанности священников поддерживать огонь светильника в святилище. Семь лампад должны быть расположены таким образом, чтобы освещать территорию непосредственно перед светильником. В этих первых стихах восьмой главы опять говорится о том, что светильник был сделан из чеканного золота в точности по образцу, показанному Господом Моисею на горе. Так, уже во второй раз в Книге Числа перед текстом, касающимся левитов, помещаются указания для священников (см. 4:5-15 и 4:16-49). Очевидно, что, располагая материал книги таким образом, автор хотел напомнить читателям о приоритетности священства Аарона в системе поклонения Моисея.

Отделение левитов на служение проходило в три этапа:

1. Очищение. Три раза повторяется Божье повеление Моисею очистить левитов. Три раза левитам было велено очистить себя. Также и Аарон должен был окропить их водой в знак их очищения. Затем левиты должны были выбрить все тело и вымыть свои одежды. Даже в служении освящения виден разрыв между положением священников и положением левитов, что поясняется в таблице 37.

2. Принесение. Левиты представляли собой замену первенцев народа, и посему весь народ должен был возложить на них руки (разумеется, это делали выбранные представители от каждого колена). Аарон должен был совершить над левитами обряд посвящения Господу, потрясая перед ними кровью приношений.

3. Жертва. Левиты должны были возложить руки на голову двух тельцов, которые от их лица были принесены в жертву за грех и во всесожжение (8:5-14).

Таблица № 37

ПОСВЯЩЕНИЕ НА СЛУЖЕНИЕ	
СВЯЩЕННИКИ Левит 8	**ЛЕВИТЫ** Числа 8
Освящены	Очищены
Омыты водой	Окроплены водой
Одеты в новые одежды	Омыты одежды
Кровь нанесена на тело	Кровью «потрясли» пред Господом

Так посвящение левитов обозначило начало их служения при скинии. Они считались даром Аарону, то есть были помощниками священников. Они начинали помогать своим братьям, когда им исполнялось двадцать пять лет; на постоянное служение они заступали в возрасте тридцати трех лет (4:3,23,30). По достижении пятидесяти лет они должны были оставить постоянное служение (8:15-26).

ПРАЗДНОВАНИЕ ПАСХИ
Числа 9:1-14

Перед тем как сделать перепись населения (Чис. 1:1), Бог повелел Израилю отметить Пасху. Второй раз израильтяне отмечали священный праздник вечером четырнадцатого дня первого месяца Нисана. Некоторые, однако, не могли принять участия по причине того, что были осквернены мертвыми телами. Господь пошел на уступку, принимая во внимание искренность этих израильтян, и даровал им разрешение праздновать Пасху месяц спустя. Также переносить празднование Пасхи на один месяц разрешалось тому, кого этот праздник застал в долгом путешествии. Но того, кто просто решил пренебречь этим праздником, необходимо было истребить из среды народа.

РАЗМЕЩЕНИЕ СТАНА ДЛЯ ПОХОДА
Числа 9:15—10:36

Следующий раздел Книги Числа призван подготовить читателя к отправлению Израиля в путь от горы Синай.

Таблица № 38

ПОХОДНЫЙ ПОРЯДОК

ЧИСЛА 10

ИУДА ИССАХАР ЗАВУЛОН РУВИМ СИМЕОН ГАД ЕФРЕМ МАНАССИЯ ВЕНИАМИН ДАН АСИР НЕФФАЛИМ

КОВЧЕГ

Сыновья Гирсона (завеса) 2 повозки

Сыновья Мерари (столбы) 4 повозки

Сыновья Каафы (сосуды)

Священники

А. Небесное облако (Чис. 9:15-23)

В тот день, когда окончилось сооружение скинии, ее покрыло облако. Ночью облако выглядело как огненное. Когда облако поднималось над скинией, израильтяне отправлялись в путь. Иногда они ожидали этого достаточно долго, оставаясь на одном месте, в других случаях облако опускалось только на ночь. В этом разделе, по меньшей мере, десять раз подчеркивается тот факт, что Израиль точно следовал божественным повелениям о передвижении (9:15-23).

Б. Серебряные трубы (Чис. 10:1-10)

У священников были две серебряные трубы, которые они использовали в случаях, когда надо было: (1) собрать все общество у ворот скинии, (2) созвать вместе начальников колен Израиля, (3) сигнализировать о передвижении стана, (4) подать сигнал тревоги в случае нападения, и (5) служить напоминанием во время праздников (10:1-10).

В. Просьба к Ховаву (Чис. 10:29-32)

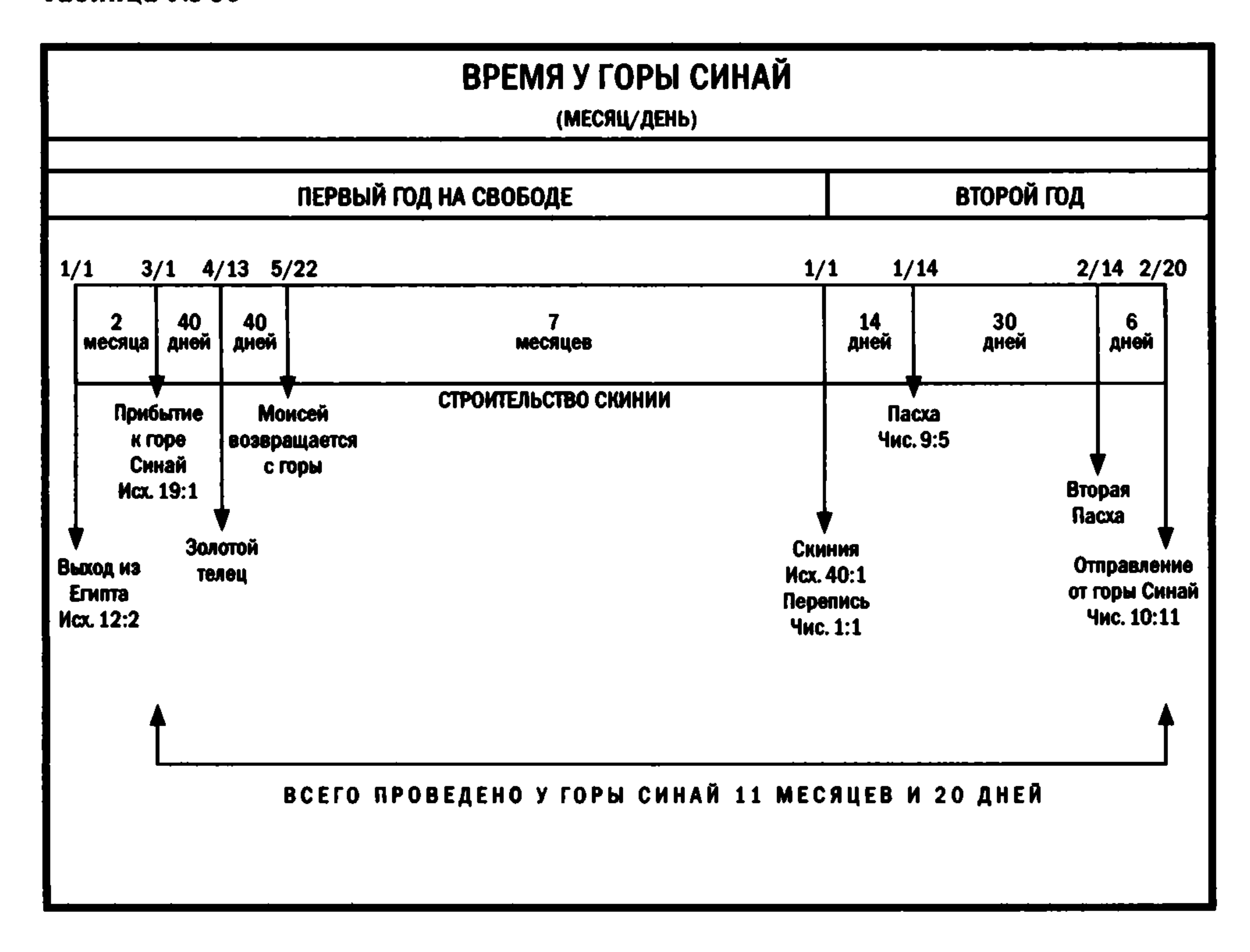
Моисей попросил Ховава, своего шурина (Рагуил Мадианитянин — это другое имя Иофора), сопровождать Израиль во время пути. Бог пообещал много благ Израилю, и Ховав разделит их, если решит пойти в Ханаан. Ховав колебался, не желая оставить свой дом в пустыне и свой народ. Тогда Моисей заявил, что Ховав, прекрасно знающий пустыню, будет просто незаменим во время пути. Ховав мог стать глазами Израиля. Некоторые на основании этого заявления Моисея пытаются утверждать, что Моисей не полностью

доверял водительству Бога во время путешествия в Ханаан. Другие говорят о том, что таким образом Моисей лишь хотел, чтобы Ховав почувствовал себя нужным и пошел вместе с Божьим народом. В любом случае, в этом месте виден пример благовестия, забота о том, чтобы язычник разделил благословения, приготовленные Богом для Своего народа.

Г. Отправление от горы Синай (Чис. 10:11-36)

На двадцатый день второго месяца облако поднялось над скинией, и израильтяне отправились в путь. Этот день был полон радости, звучали трубы, развевались флаги. Каждое колено заняло указанное ей Богом место. Впереди стана несли ковчег. Моисей отмечал каждое передвижение ковчега поэтическим воззванием к Богу. Порядок всей процессии показан в таблице 38.

Таблица № 39



ТРИДЦАТЬ ШЕСТАЯ ГЛАВА

БЕДСТВИЕ У КАДЕСА
Числа 11—16

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать необходимость веры, послушания и уважения к власти, установленной Богом.

ТЕМА ГЛАВЫ: Слабость веры.

Во время описания странствования израильского народа по пустыне часто встречается такая фраза: «И отправились они от...». В Книге Исход подобная фраза встречается семь раз и пять раз в Книге Числа. Моисей с радостью отмечает каждое передвижение, которое приближало его народ к Ханаану. Однако среди всех случаев, когда израильтяне отправлялись в путь, оставление горы Синай — самое значимое и захватывающее событие. Порядок и уверенность, которые характеризовали стан Израиля в начале этого отправления, быстро и неожиданно сменились на хаос и страх. Следующий нерадостный период путешествия Израиля раскрывается в три этапа: (1) путь в Кадес, (3) остановка у Кадеса и (3) принятие законов у Кадеса.

НА ПУТИ В КАДЕС
Числа 11:1—12:16

Согласно тридцать третьей главе Книги Числа по пути в Кадес Израиль останавливался и разбивал лагерь двадцать раз. Но описаны в тексте только три эпизода, произошедшие в пути, причем один из них лишь очень кратко.

А. Жалобы, связанные с трудностями в пути (Чис. 11:1-3)

Израильский народ не прошел еще и трех дней, как начались жалобы. Народ стал роптать, причем вслух Господа, то есть публично, и навлек на себя Его гнев. Огонь от Господа стал пожирать их по краям стана. Другими словами, Бог навел страшную грозу на Израиль. Но даже во время суда была проявлена Божья милость, так как разрушению подверглись только края стана. Тем не менее, Моисей обратился к Богу с просьбой о помиловании народа, и наказание прекратилось. Тому месту было дано новое название: Тавера («выжженное место»).

Б. Жалобы, связанные с пищей (Чис. 11:4-35)

Второй кризис после отправления от горы Синай был вызван смешанной толпой пришельцев, присоединившихся к Израилю при выходе из Египта. Они устали от манны и желали мяса, свежих овощей, которые с удовольствием ели в Египте. Почему израильтяне не ели животных, которые были с ними, в тексте не указано. В любом случае их отношение ясно показывало пренебрежение манной (11:4-9).

Ропот заразен! Жалобы пришельцев вскоре подхватили все израильтяне в стане. Каждая семья стенала у входа в свой шатер. Отмечено две реакции на такое поведение народа: Господь разгневался, а Моисей огорчился. Он расценил ропот народа как недовольство его руководством. Моисей, как и весь народ, так же был виновен, потому что стал жаловаться на Бога, возложившего на него бремя вести этот народ. Его молитва наполнена жалостью к себе. Она пронизана личными местоимениями. Похоже, Моисея собственное положение стало беспокоить больше, чем Божья слава. Он хотел сложить с себя это служение, и даже готов был предпочесть смерть. Он жаловался: «Почему я не нашел милости пред очами Твоими, что Ты возложил на меня бремя всего народа сего?» (11:10-15).

Бог проявляет удивительное терпение как к народу, так и к Моисею. Сложности руководства будут облегчены тем, что некоторые старейшины будут наделены тем же Духом, который пребывал на Моисее. После этого они смогут разделить с ним бремя руководства народом. Также будет решена

проблема с пищей, причем очень быстро. Уже на следующий день Бог пошлет в стан израильтян мясо. Они будут есть его, «пока не пойдет оно из ноздрей их и не сделается для них отвратительным». Чудо обеспечения станет в то же самое время и наказанием (11:16-20).

Огорчение Моисея показало слабость его веры. Если заколоть весь скот и поймать всю рыбу в море, то все равно будет недостаточно мяса для этого множества! Моисей принимал во внимание только то, что видел на тот момент, забыв о Божьей силе, свидетелем которой он был ранее. Бог задает сомневающемуся Моисею вопрос, который так же может быть задан любому скептику: «Разве рука Господня коротка?» Разве неспособен Бог помочь Своему народу? (11:21-23).

Моисей собрал семьдесят старейшин и расположил их вокруг шатра. Верный Своему слову, Бог снизошел и стал говорить на том месте с Моисеем. Дух, который пребывал на Моисее, был дан семидесяти и «они стали пророчествовать». Точная природа этого пророчества неясна. Возможно, имели место восторженная хвала и прославление Бога. Как бы то ни было, пророчество служило подтверждением того, что Дух сошел на этих мужей (11:24-25).

Двое из этих семидесяти, Елдад и Модад, остались в стане. Причина их отсутствия не указана. Они также начали проявлять дар пророчества. Иисус Навин, ревниво оберегавший статус Моисея, просил его запретить им пророчествовать. Но великодушный Моисей не искал для себя исключительного права на Божий Дух. Более того, он желал, чтобы все в народе были пророками и имели Духа, который пребывал на нем с момента его призвания (11:26-30).

Изменив направление ветра, Бог нарушил направление миграции перепелов, в результате чего они вынуждены были пролетать над станом на высоте одного метра, где их легко было поймать сетями. Каждая семья собрала не менее десяти хомеров (больше двух кубических метров). Следуя египетскому обычаю, они развесили улов вокруг стана, чтобы высушить его на солнце. Некоторые, по всей видимости, не дождались, пока мясо будет готово, и начали есть. Когда мясо было еще на их зубах, Бог поразил их язвою. Место то получило название Киброт-Гаттаава — «могилы жадности» (11:31-34).

В. Жалобы на Моисея (Чис. 12:1-16)

От Киброт-Гаттаавы израильский народ отправился в Асироф, где их постиг очередной кризис. Мариам и Аарон начали критиковать Моисея за то, что он взял себе в жены ефиоплянку. Умерла ли Сепфора? Или Моисей взял себе вторую жену? Или ефиоплянкой называют Сепфору? Поскольку ефиопляне часто упоминаются вместе с мадианитянами (Авв. 3:7), и поскольку Сепфора была из земли Мадиамской, то вполне возможно, что Мариам и Аарон имели

в виду именно ее. Влияние Мариам, сестры Моисея, очень ослабло, когда к горе Синай пришла Сепфора. Но в любом случае, брак Моисея был всего лишь поводом. А причина состояла в том, что Мариам и Аарон желали иметь больше власти. Они утверждали, что Бог говорил через них так же, как и через Моисея (12:1-2).

Моисей не очень-то хотел что-либо предпринимать по отношению к несогласным, так как он был «человеком, кротчайшим из всех людей на земле». Современные критики утверждают, что эта фраза не согласуется с представлениями о том, что Моисей был автором Пятикнижия. Если видеть в этом стихе бахвальство, то тогда его, несомненно, трудно увязать с авторством Моисея. Возможно, Моисей намеревался этими словами показать свою слабость и неспособность руководить. Из-за своей низкой самооценки он не проявлял достаточной смелости и твердости в отношении ропщущих израильтян (12:3).

Бог вмешался в этот эпизод и вызвал всех троих руководителей к воротам скинии собрания. Это единственный случай, когда Господь говорил «внезапно», отреагировал моментально. Он не медлил прийти на защиту Своего служителя Моисея. Бог предстал пред ними в столпе облачном. Он повелел Аарону и Мариам сделать шаг вперед (12:4-5).

Затем Господь недвусмысленно указал на исключительность роли Моисея. Обычным пророкам Бог являлся во сне или в видениях. Моисей, однако, говорил с Богом «лицом к лицу». Ему была оказана честь видеть образ Бога. То, что старейшины видели лишь однажды (Исх. 24:10), Моисей мог видеть всякий раз, когда общался с Богом. Так же как Иосиф был верен во всем в доме Потифара, так и Моисей был верным управителем в Божьем доме. Он был превосходным Божьим служителем! И поскольку он имел такое положение перед Богом, то остальные израильтяне не должны были хулить Моисея (12:6-8).

Гнев Яхве возгорелся на Аарона и Мариам. Когда облако поднялось от скинии, Мариам покрылась проказою и стала белой, как снег. Это указывает на то, что именно Мариам была инициатором произошедшего. Аарон отошел в сильном страхе, что видно из структуры еврейского текста. Он обратился к Моисею и стал просить его не вменять им «в грех, что поступили глупо и согрешили». Возможно, чтобы вызвать симпатию у Моисея, он сравнил Мариам с ребенком, страдающим от смертельной болезни еще при рождении (12:9-12).

Моисей ничего не сказал в свою защиту, ничем не упрекнул своих хулителей. Он искренне молился об исцелении Мариам. И Бог исцелил ее; но ее болезнь была божественным укором с серьезными последствиями — это подобно тому, как если бы отец плюнул в лицо своего непослушного ребенка. Ребенок, ставший жертвой такого унижения, неделю не осмелится показаться на глаза своего отца. Так Мариам должна была покинуть стан и жить

вне общества семь дней. И чтобы все израильтяне узнали о том, что с нею стало, на неделю весь народ был задержан у Асирофа, пока Мариам не была возвращена в стан (12:9-15).

ОСТАНОВКА У КАДЕСА
Числа 13:1—16:50

В четвертый месяц третьего года после исхода, спустя одиннадцать месяцев после отправления от горы Синай, израильтяне пришли к Кадесу в пустыне Фаран (20:1). Кадес, по всей видимости, стал своего рода базой для израильтян в последующие тридцать восемь лет.

А. Парализующее сомнение (13:1—14:38)

Кадес должен был стать отправной точкой для вторжения в Ханаан. Израильтяне решили перед тем как напасть на эту землю, разведать ее (Втор. 1:20-33), и Господь позволил им это сделать. Каждое колено должно было выбрать одного представителя для этой миссии. Причем это были не начальники колен, упомянутые в первой главе Книги Числа. Единственные значимые представители были от колена Ефрема (Осия, которого Моисей назвал Иисусом) и от колена Иуды (Халев). Двенадцати израильтянам было поручено разведать защитные укрепления хананеев, а также узнать, насколько хороша эта земля для выращивания сельскохозяйственных культур (13:1-20).

Соглядатаи обследовали всю землю Ханаана на север до Рехова, близ Емафа. До сих пор продолжаются споры среди богословов по поводу точной географии маршрута соглядатаев. Единственное, что можно точно установить,— Рехов вблизи Емафа располагался около будущей северной границы Израильской территории. Соглядатаи вернулись через сорок дней, принеся с собой виноградную ветвь из долины Есхол, а также другие фрукты из той земли (13:21-24). Они доложили Моисею, что Ханаан действительно был той землей, где течет молоко и мед, и в подтверждение своих слов показали принесенные ими плоды. Они также сказали о том, что: (1) народ, населявший эту землю, был могущественным, а (2) города были большими и укрепленными (13:25-29).

Халев уверенно призывал к незамедлительному нападению и завладению землей, «потому что мы можем одолеть ее». Однако другие соглядатаи сумели убедить народ, что жители Ханаана непобедимы. Они распустили слухи о том, что эта земля поедает ее жителей, то есть была полем боя народов. По словам этих соглядатаев, почему-то *все* жители той земли стали исполинами.


КАРТА №12
ХАНААН ПЕРЕД
ЗАВОЕВАНИЕМ
ИМПЕРИЯ ХЕТТОВ
ЦАРСТВО ОГА
АСОР
ЕДРЕИ
ХАНАНЕИ
СИХЕМ
Р.ИАВОК
ЕВЕИ
ИЕРИХОН
ЦАРСТВО СИГОНА
ИЕВУСЕИ
ИЕВУС
ЕСЕВОН
ХАНАНЕИ
Р.АРНОН
ХЕТТЕИ
МОАВ
АМАЛЕКИТЯНЕ
КЕНЕЯНЕ
ЗАРЕД
ЕДОМ

Потомки Енака были высокого роста, что заставило израильтян сравнивать себя по отношению к ним с саранчой (13:30-33).

Мнение большинства соглядатаев вызвало шок среди израильтян, который волной распространился по всему стану. Никто не мог уснуть в ту ночь. Народ восстал против Моисея и Аарона. Израильтяне посчитали, что лучше им было бы умереть в пустыне, чем встретиться лицом к лицу с этими исполинами! В своем гневе они взывали: «За что?» Они обвиняли Бога, замыслившего, на их взгляд, погубить их. Более того, они уже готовы были возвратиться в Египет! Понимая, что Моисей на это никогда не согласится, они собирались избрать себе нового вождя и отправиться в путь (14:1-4).

Чтобы показать ту боль, которую вызвало у них отношение народа, Моисей и Аарон пали на лица свои перед всем собранием. Халев и Иисус Навин разодрали свои одежды в знак скорби о неверии своего народа. Они напомнили всем хорошие вести о той земле. Они взывали к народу: «Если Господь милостив к нам, то введет нас в землю сию и даст нам ее». А Израиль не должен: (1) восставать против Господа и (2) страшиться. Они были уверены, что с Божьей помощью Израиль сможет «поглотить» жителей той земли. Защиты у них не стало, то есть они будут отданы на Божий суд. Хананеи не могли равняться по силе с Израилем, как не могли равняться их боги с Богом Израиля (14:5-9).

Собрание, оставшееся стоять на своем даже после эмоциональных призывов поменять решение, было готово побить камнями Иисуса Навина, Халева, Моисея и Аарона. Но в тот момент у шатра явилась слава Господня. Бог выразил Моисею разочарование неверием Израиля после всех чудес и знамений, совершенных посреди них. Господь заявил о Своем намерении истребить Израиль и воздвигнуть себе новый и более великий народ от Моисея. Господь испытывал вождя израильского народа (14:10-12).

Моисей выдержал испытание. Вновь он взывал к Божьей милости и просил о прощении, как когда-то у горы Синай. В своей ходатайственной молитве он привел два довода. (1) Он воззвал к Божьей репутации среди язычников, зависящей от Его действий по отношению к Израилю. Если Яхве поразит сразу весь народ, то язычники могут подумать, что Он не способен исполнить обещание об обетованной земли. (2) Более того, Моисей напомнил Богу о том, как Он говорил о Себе раньше (Исх. 34:6,7), как о Боге человеколюбивом и милосердном, долготерпеливом и многомилостивым, истинном, сохраняющем милость в тысячи родов, прощающем вину, преступление и грех. Он просил своего Бога еще раз помиловать народ, как Он делал это уже несколько раз после выхода израильтян из Египта (14:13-19).

В ответ на молитву Моисея Бог сказал следующее: (1) народ будет сохранен, но не поверившее поколение израильтян так и не увидит обетованной

земли. Они видели Божью славу, Его чудесные знамения и, тем не менее, искушали Его «десять раз» (то есть многократно). (2) Народ должен был повернуть в сторону от Ханаана и направиться к Красному морю. (3) Израильтяне сами вынесли себе приговор. Все, кому больше двадцати лет, останутся в пустыне. Их дети будут пастухами в пустыне сорок лет, по году за каждый день, проведенный соглядатаями в Ханаане. (4) Поскольку Халев проявил иной дух и был всем сердцем предан Богу, он и Иисус Навин войдут в землю обетованную (14:20-35).

Божий гнев немедленно излился на десятерых соглядатаев, которые распустили дурные слухи среди народа. Они «умерли, быв поражены пред Господом» (14:36-38).

Б. Беспечное покаяние (Чис. 14:39-45)

Когда Моисей донес все эти Божьи слова до народа, они стали горько сожалеть о своих поступках. Рано утром на следующий день они приготовились для вторжения в Ханаан, намереваясь его завоевать. Они надеялись, что признание вины покроет их вчерашнее неверие (14:39-40).

Моисей предупреждал их, что они отправляются на сражение без Божьего присутствия и будут разбиты. Несмотря на то что Моисей и ковчег завета остались в стане, израильтяне дерзнули подняться на вершину горы. Амаликитяне и хананеи, живущие на той горе, разбили их и гнали до Хормы (14:41-45).

В. Ободряющие указания (Чис. 15:1-41)

После полного разгрома на юге Ханаана Израиль впал в отчаяние. Милостивый Господь воздержался от каких-либо замечаний или упреков в их адрес, чтобы не сделать их положение еще более удручающим. Вместо этого Он решил продолжить их духовное воспитание. Израиль не смог войти в Ханаан с юга. Указания, содержащиеся в пятнадцатой главе Книги Числа, начинаются следующими словами: «Когда вы войдете в землю вашего жительства, которую Я даю вам...». В момент поражения Бог дарует Своему народу луч надежды. Однажды они все же войдут в обетованную землю, но это будет только в определенное Богом время.

Также Богом было дано шесть указаний: (1) было определено количество зерна, вина и масла, которое следовало прилагать к добровольному всесожжению и «жертве» (то есть мирной жертве). (2) Как израильтяне, так и неизраильтяне в равной степени должны были жить в Ханаане по закону Божьему «в роды их». (3) Был уточнен закон, касающийся первых плодов[117]. (4) Были определены действия для получения прощения грехов по неведению или ошибке[118]. (5) Наказание за совершение преступления «дерзкою рукою»

было суровым — истребление из народа. (6) На всех четырех краях верхних одежд следовало носить кисти в напоминание об обязанности исполнять все Божьи заповеди (15:1-31, 37-41).

Один случай, произошедший в пустыне, послужил проверкой решимости Израиля приводить в исполнение приговор за грех, совершенный «дерзкой рукой». Некто стал собирать дрова в субботу. Затруднение, с которым столкнулся Моисей в этом случае, состояло в следующем: можно ли было приравнивать собирание дров к разжиганию огня (Исх. 35:3)? Был ли грех нарушения субботнего дня преднамеренным? Виновного поместили под стражу, пока сам Господь не вынес приговор. Решение было жестким: виновного следовало побить камнями. Это указывало на то, что: (1) собирание дров подпадало под категорию «работы» и, таким образом, было запрещено в субботу, и (2) виновный мог об этом знать и посему согрешил дерзко и преднамеренно. Общество послушно исполнило вынесенный приговор (15:32-36).

Г. Вызов раскольников (Чис. 16:1-50)

Во время пребывания израильского стана у Кадеса Моисей и Аарон столкнулись с серьезным вызовом к ним как к вождям народа. На них решились посягнуть левит Корей, Дафан и Авнан из колена Рувима, к которым присоединилось 250 начальников общества. Корей желал устранить различие между священниками (семьей Аарона) и остальными левитами. Потомки Рувима, по всей видимости, думали, что имели большее право на священство, чем левиты, так как происходили от первенца Иакова (16:1-2).

Три предводителя со своими сторонниками пришли к Моисею и Аарону и обвинили их, что те взяли на себя полномочий больше, чем им было положено. Девиз их мятежа был следующим: «Все общество, все святы, и среди их Господь!» Поэтому каждый израильтянин был свят, и с ним Бог присутствовал так же, как и с Моисеем, и с Аароном. Поэтому два брата не имели права возносить себя над всем собранием (16:3).

Выслушав эти нападки, Моисей опустил лицо в молитве к Богу. Сколько он молился, не сказано. Но после общения с Богом Моисей объявил об испытании, которое должно было показать, у кого было право приступать к Богу в качестве лидера поклонения. Утром Корей со своими сторонниками должны были сделать то, что было исключительным служением семьи Аарона — вознести курения перед Господом. Тот, кто вознесет курения и не будет поражен огнем от Господа, покажет, что он избран Богом для священнического служения. Моисей закончил свой призыв словами самих мятежников: «Полно вам, сыны Левиины!», что означает: «Вы, левиты, берете на себя слишком много!». Тем самым Моисей надеялся (1) показать, кто был истинным зачинщиком мятежа и (2) вбить клин между заговорщиками (16:4-7).

Затем Моисей встретился с левитами. Он пытался вернуть их из лагеря Корея и его союзников из колена Рувима. Он напомнил левитам о почетном служении, к которому призвал их Господь. Бог отделил их от остального общества и приблизил к Себе совершать служение в Господней скинии и перед народом. Он также предупредил их, что, ища для себя священства, они нападали не на Аарона, но на Господа (16:8-11).

После этого Моисей призвал сынов Рувима, но они от встречи уклонились. Они отказались подчиняться Моисею, обвинив его в том, что он: (1) повел их из земли, где течет молоко и мед, в бесплодную пустыню, (2) властвует над ними, (3) не исполнил обещания привести в землю изобилия и (4) пытается ослепить остальных израильтян, чтобы они не разобрались в ситуации, а сам хочет лишь остаться вождем Израиля (16:12-14).

Услышав это, Моисей сильно огорчился. Он с горечью молился перед испытанием у скинии. Он никогда не сделал никому из мятежников ничего плохого. Моисей просил Господа не принимать курения, которое они собирались вознести (16:15).

Все попытки Моисея охладить мятежников ни к чему не привели. Корей со своими сторонниками собрались с кадильницами и курениями и встали напротив Моисея и Аарона у входа в скинию. В этот момент всему собранию явилась слава Господня. Господь сказал Моисею и Аарону отделиться от всего общества, чтобы Он смог излить на него Свой гнев и сразу всех их истребить. В ответ Моисей и Аарон стали упрашивать Господа наказать только тех, кто непосредственно был причастен к мятежу (16:16-22).

После этого Господь повелел всему собранию отойти от места, где располагались шатры мятежников. Моисей со старейшинами пошли к шатрам Дафана и Авирона и попросили собрание отойти от шатров этих нечестивых мужей. Мятежники со своим семьями вышли из своих шатров и вызывающе встали против всего собрания. Испытание состояло в следующем: если земля развернется и поглотит этих мужей, то все собрание узнает, что они презрели Господа (16:23-30).

Божий суд не заставил себя ждать. Земля в стане разверзлась и поглотила мятежников. У скинии с неба сошел огонь от Господа и сжег 250 мужей, пытавшихся вознести курение. Елеазар, следуя Божьему повелению, собрал кадильницы мертвых левитов и отчеканил из них покрытие для жертвенника, которое должно было стать напоминанием для остальных, что никто, кроме потомков Аарона, не мог приближаться к жертвеннику, не рискуя при этом, что Господь поразит его так же, как Он поразил Корея и его сторонников (16:31-40).

Мятежный дух не исчез даже после Божьего суда над восставшими левитами и сынами Рувима. Уже на следующий день все собрание выступило против

Моисея и Аарона, обвинив их в том, что они «умертвили народ Господень». Опять слава Господня покрыла скинию. Господь повелел Моисею и Аарону отделиться от собрания, чтобы Он мог истребить всех израильтян. Моисей повелел Аарону взять кадильницу с курениями и огнем от жертвенника и поспешить к собранию — заступиться за него, отстранив наказание и Божий гнев. Аарон побежал занять место между мертвыми и живыми. Это была яркая страница жизни Аарона: он рисковал собственной жизнью, оставаясь с поражаемым Богом народом. Но уже до его заступничества 14 700 человек погибли от Божьего суда (16:41-50).

ТРИДЦАТЬ СЕДЬМАЯ ГЛАВА

ДОЛГИЕ ГОДЫ В ПУСТЫНЕ

Числа 17—21

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что нет таких препятствий на пути в Ханаан, которые нельзя преодолеть.

ТЕМА ГЛАВЫ: Не просто завоеватели.

О периоде странствования израильтян по пустыне в качестве наказания за проявленное неверие известно не так много. Кроме мятежа Корея (гл. 16), во время этих долгих лет ничего особо значимого для дальнейшего развития Божьего замысла не произошло. Кадес, похоже, стал своего рода базой или центром передвижения израильтян на протяжении всех этих лет. Обряд обрезания был забыт и даже, возможно, была сильно упрощена система жертвоприношений (Нав. 5; Ам. 5:25). С семнадцатой по двадцать первую главы Книги Числа подчеркивается успешное разрешение Израилем проблем, возникших во время пребывания в Кадесе и на пути в Ханаан.

ЗАТРУДНЕНИЯ У КАДЕСА
Числа 17:1—20:21

Все еще находясь у Кадеса, Израиль столкнулся с пятью затруднениями. Это были: (1) трудности руководства, (2) страх перед поклонением, (3) осквернение, (4) смерть и (5) отсутствие воды.

А. Трудности руководства (Чис. 17:1-11)

Сразу же после мятежа Корея Господь даровал чудесное подтверждение избрания Аарона в качестве главы священства. Каждое колено должно было принести Моисею по жезлу. На жезле должно быть вырезано имя начальника колена. Имя Аарона было написано на жезле от колена Левия. Все жезлы положили в скинию перед свидетельством (то есть перед ковчегом завета). Бог сделает так, что жезл избранного им колена расцветет, что положит конец постоянному ропоту израильских колен по поводу священнических привилегий Аарона.

Войдя на следующее утро в шатер, Моисей обнаружил, что жезл из колена Левия с написанным на нем именем Аарона не просто расцвел, но даже принес плоды миндаля. Моисей показал жезлы всем начальникам Израиля, после чего положил жезл Аарона перед ковчегом, где он стал постоянным напоминанием избрания Аарона.

Б. Страх перед поклонением (Чис. 17:12—18:32)

После всего увиденного за последние несколько дней сердца израильтян были исполнены страхом. Они стали свидетелями: (1) сошествия огня с неба, пожравшего Корея и его сторонников, (2) разверзшейся земли, поглотившей Дафана и Авирона, (3) смерти тысяч человек, стоявших около приносимого Аароном курения и (4) божественного подтверждения избрания Аарона, когда чудесным образом расцвел его жезл. После этого каждый почел самым разумным и безопасным держаться подальше от скинии. Бог должен был что-то предпринять, чтобы устранить этот страх перед поклонением.

Восемнадцатая глава Книги Числа начинается с объявления о том, что именно священники понесут «на себе грех за небрежность во святилище; и ты и сыны твои с тобою понесете на себе грех за неисправность в священстве вашем». Согласно 18:23 левиты призваны исправлять «службы в скинии собрания» и нести на себе грех их. Таким образом, ответственность за непредумышленные грехи, совершенные в святилище, возлагалась на священство, а не на собрание. Последствия перекладывались на священников и левитов, чтобы «не было впредь гнева на сынов Израилевых» (18:5).

Также в восемнадцатой главе Книги Числа подчеркивается следующее: (1) левиты были подотчетны священникам, когда выполняли свои обязанности (ст. 2,3,6). (2) Священство было даром Божьим сыновьям Аарона. Только они могли нести служение у жертвенника во дворе и в шатре скинии. Любого другого, приблизившегося к жертвенникам, следовало казнить (ст. 7). (3) Священникам переходило, кроме всего прочего, «из святынь великих», которые могли есть в скинии только они; просто «святые»

жертвоприношения, которые могли есть все члены семьи священника в чистом, неоскверненном месте; первые плоды; все, «посвященное Господу»; и первородное как от скота, так и от людей (ст. 8-19). (4) Ни левиты, ни священники не получат удела в земле обетованной. Но десятины народа, однако, принадлежали левитам (ст. 20-24). (5) От своей десятины левиты должны были в свою очередь отдавать десятину священникам (ст. 25-29).

В. Проблема осквернения (Чис. 19:1-22)

Девятнадцатая глава Книги Числа посвящена вопросам осквернения после контакта с телом умершего. В предыдущих главах упоминается много смертей. Так, (1) Корей и его сторонники были поражены насмерть огнем с неба (16:35), (2) 14 700 израильтян погибло от Божьего суда (16:49), (3) Аарон стоял между мертвыми и живыми с курениям Господу (16:48), (4) страх перед смертью сковал народ (17:12-13) и (5) посягательство на скинию грозило смертью (18:3,7,22).

Описанные здесь требования слегка отличаются от приведенных в Чис. 5:2-3, где говорилось о необходимости вывести за стан всякого, кто стал нечистым из-за прикосновения к мертвому телу. Но в пятой главе были даны временные установления на период странствования по пустыне. В этой же, девятнадцатой главе, взгляд устремляется дальше, на жизнь в земле обетованной: «И да будет это для них уставом вечным» (19:21).

Были даны указания для приготовления «вод очищения». Для этого необходимо было привести рыжую телицу без порока, без недостатка, которую никогда не использовали для какого-либо дела (без ярма). Затем ее следовало заколоть вне стана под надзором Елеазара. Далее священник перстом своим должен был окропить кровью телицы семь раз (число полноты) переднюю сторону святилища. После этого оставшуюся часть животного надо было сжечь за станом вместе с кедровым деревом, иссопом и нитью из красной шерсти. Все это напоминает процедуру при очищении прокаженного (Лев. 14:4-6). Надзирающий над всем этим процессом священник и непосредственно сжигающий объявлялись ритуально нечистыми. Оба они должны были омыться и постирать свои одежды. Они могли вернуться в стан, но оставались нечистыми до вечера (19:1-8).

Пепел рыжей телицы следовало собрать и положить на чистое место вне стана. Человек, сделавший это, считался нечистым до вечера. При необходимости этот пепел использовался для приготовления воды очищения (буквально воды нечистоты). Эта вода была предназначена Богом для устранения нечистоты (*niddah*), которая, как считалось, присутствовала на теле. Это постановление касалось как израильтян, так и живших среди них пришельцев.

Однако в исторических книгах Ветхого Завета не содержится упоминания об использовании такой воды (19:9-10).

Главным образом эта вода должна была использоваться для очищения от осквернения смертью. Нечистым объявлялся всякий, кто вне помещения прикасался к трупу, костям или могиле. В помещении для того, чтобы стать нечистым, достаточно было оказаться в одной комнате с умершим. Такой человек оставался нечистым в течение семи дней (19:11-16).

Вода очищения получалась путем поливания живой (то есть, свежей) воды на пепел телицы. Это мог делать любой ритуально чистый человек. Затем при помощи пучка иссопа этой водой окроплялся шатер, в котором имела место смерть, а также все внутреннее убранство шатра. Нечистого следовало окропить дважды, на третий и на седьмой день недели очищения. Если же кто откажется очистить себя, тот должен быть «истреблен из среды народа» за вину осквернения святилища Господнего (19:17-20).

Тот же, кто каким-то образом касался воды очищения, становился нечистым. Даже приготовивший эту воду считался нечистым до вечера. А все, до чего касался нечистый, также становилось нечистым. Тот, кто касался нечистого предмета, становился нечистым до вечера (19:21-22).

Автор Послания к евреям (9:11-13) ссылается на пепел телицы и проводит параллель между водой очищения и кровью Иисуса. Некоторые богословы видят в рыжей телице, сжигаемой за станом, прообраз смерти Христа на кресте, а в водах очищения — прообраз водного крещения.

Г. Смерть Мариам (Чис.20:1)

Мариам умерла и была погребена у Кадеса. Так закончилась жизнь поистине великой женщины в истории Израиля. Странно то, что при этом не упоминается скорбный плач по ее смерти. Эта смерть датирована первым месяцем, однако год при этом не указан.

Д. Проблема с водой (Чис.20:2-13)

Во время пребывания стана израильтян у Кадеса случилось так, что не стало воды. Народ собрался и выступил против Моисея и Аарона. Они полагали, что им лучше было погибнуть с теми, кого поразил Господь, чем умереть от жажды в пустыне (20:2-5).

Моисей и Аарон пошли к воротам скинии, пали на лицо свое и стали молиться за народ. И им явилась слава Господня. Бог велел Моисею взять свой жезл, вместе с Аароном собрать все общество Израиля и *обратиться* к скале. *Скала* при этом даст воды, которой хватит как для народа, так и для всего скота. Определенный артикль перед словом «скала», похоже, указывает на то, что в той местности была всего лишь одна единственная скала (20:6-8).

Когда Моисей обратился к обществу, собравшемуся у скалы, он, похоже, решил приписать себе и Аарону то чудо, которое должно было произойти. Он говорил, когда ему следовало молчать. Затем в гневе он *ударил* дважды по скале, хотя должен был всего лишь один раз ей приказать. Вода из скалы пошла. Ропот на Моисея и Аарона прекратился. Но Моисей опрометчиво ослушался Бога, и Бог сказал ему, что он не введет народ в Ханаан. То место получило название Мерива («ропот»). Оно было названо так в память о другом месте в пустыне Син (Исх. 17:1-7), где Израиль ранее также роптал на Бога.

Е. Проблема с соседями (Чис. 20:14-21)

После того как израильтяне не смогли вторгнуться в Ханаан с юга, они решили войти в него с востока. Находясь в Кадесе, Моисей отправил посланников к царю Едома с просьбой дать разрешение пройти через его территорию. Моисей описал царю историю своего народа, рассказав, как Израиль оказался у границ с Едомом. Он дал ему понять, что с ними могущественный Бог Яхве, пославший Своего «Ангела» и избавивший их из Египта, самого могущественного государства на лице земли. Посему Едом должен подумать дважды, если решит отказать Израилю. Моисей обещал, что израильтяне не свернут с главной «дороги царской» и не потопчут полей и виноградников Едома. Однако ответ царя был категоричен — «нет». Если же Израиль решит пойти узким горным путем, то будет иметь дела с армией Едома.

Моисей отправил других посланников, повторивших первоначальную просьбу, добавив к ней обещание заплатить за воду и питание по пути через Едом. И вновь он получил отказ. Более того, царь Едома выступил к границе с могущественной армией, давая понять, насколько он силен, и желая лишить Моисея всякой мысли пройти через его землю.

ПРОБЛЕМЫ НА ПУТИ В ХАНААН
Числа 20:22—21:35

Годы странствования по пустыне, определенные Израилю в наказание, подходили к концу, и израильтяне отправились от Кадеса в путь. Но на пути они столкнулись еще с четырьмя трудностями: (1) смерть, (2) нападение, (3) необходимость идти в обход и (4) битвы.

А. Смерть Аарона (Чис. 20:22-29)

У горы Ор, недалеко от границы с Едомом, Господь объявил, что наступило время для Аарона «приложиться к его народу». Он не доживет до того дня, когда весь народ войдет в Ханаан, так как вместе с Моисеем восстал

против Господа в Мериве. На глазах у всего народа Моисей повел Аарона и его сына Елеазара на вершину горы. Он снял с Аарона первосвященнические одежды и облачил в них его сына. Там Аарон умер и был похоронен, по всей видимости, Моисеем и Елеазаром. Тридцать дней оплакивал Израиль смерть своего первого первосвященника. Согласно Чис. 33:38 Аарон умер на сороковой год после Исхода, в пятый месяц, в первый день месяца.

Б. Нападение (Чис. 21:1-3)

Когда израильтяне направлялись по дороге в Афарим (месторасположение этого города неизвестно), на них напал ханаанский царь Арада, уведя некоторых израильтян в плен. Израильтяне дали обет разрушить ханаанские города в той местности, если Бог предаст эту армию в их руки. Господь услышал их просьбу и предал им хананеев. Они стерли эти города с лица земли и назвали ту землю Хорма («разрушение»). Хорма была тем местом, где израильтяне впервые потерпели поражение от хананеев (14:45), теперь же она стала местом, где ими была одержана победа.

Сложно хронологически точно определить, когда было совершено нападение царя Арада и последующего ответного удара израильтян. Некоторые богословы полагают, что это нападение произошло, когда Израиль еще располагался станом у Кадеса. Но согласно Чис. 33:30 это событие произошло после смерти Аарона и перед отправлением Израиля от горы Ор. Именно к такому выводу можно прийти на основании имеющегося текста. Поэтому нападение израильтян на ханаанские города в Негеве произошло в то время, когда Израиль располагался станом у горы Ор.

В. Проблема во время обходного пути (Чис. 21:4-20)

От горы Ор израильтяне отправились к Красному морю, чтобы обойти землю Едома. Этот путь не был приятным, так как пролегал через недружелюбную пустыню. Народ стал терять терпение из-за сложностей в пути и высказывал свои недовольства в адрес Бога и Моисея. Игнорируя ежедневное обеспечение манной, они жаловались на отсутствие питья и пищи. Они даже заявляли о том, что лучше бы им никогда не покидать Египет (21:4-5).

В наказание за ропот Бог послал ядовитых змей. Многие израильтяне погибли от их болезненных и смертельных укусов. Та местность до сих пор известна тем, что ее населяют несколько видов ядовитых змей. В отчаянии израильтяне обратились к Моисею. Они признали, что согрешили, ропща на Бога, и попросили вождя помолиться, чтобы змеи исчезли из их стана. Моисей, великий ходатай, был только рад исполнить их просьбу (21:6-7).

Но Божий замысел состоял не в том, чтобы устранить причину страданий, но чтобы послать средство спасения от него. Для избавления со стороны

пораженного народа требовались одновременно и вера, и послушание. Необходимо было сделать и воздвигнуть медного змея на высоком шесте так, чтобы он был виден издалека. Укушенному змеей достаточно было лишь взглянуть на змея, чтобы получить исцеление (21:8-9).

Медный змей со временем стал предметом поклонения в Израиле, пока не был уничтожен в дни Езекии (4 Цар. 18:4). Иисус приводил этот эпизод как прообраз того, что Ему предстояло совершить на кресте. Когда Христос был вознесен на кресте, то стал средством избавления от намного более губительного яда (Ин. 3:14-15).

Оставшаяся часть обходного пути, похоже, ничем не была примечательна. Израильтяне, наконец, пересекли долину Заред и разбили стан около потока Арнон, обозначавшего границу между Моавом и более молодым аморрейским царством Сигона. Чтобы подчеркнуть стратегическую значимость потока Арнон, Моисей привожит цитату из «Книги войн Господних». Об этой книге известно лишь то, что она существовала во времена Моисея, автора Книги Числа, и представляла собой поэтическое произведение. В других книгах Библии она не упоминается. Ясно то, что не все древние израильские литературные произведения были приняты как богодухновенные и включены в священный канон (21:10-15).

От Арнона израильтяне пошли на север и дошли до Беэра («колодец»), где Бог пообещал дать воду, в которой они так нуждались. Народ даже сочинил песнь в память об этом колодце, и Моисей включил ее в текст Книги Числа. Затем израильтяне разбили стан в равнине Моава под горой Фасги и стали ожидать разрешения пройти через территорию аморреев (21:16-20).

Г. Битвы (Чис. 21:21-35)

К Сигону, царю Аморрейскому, израильтяне обратились с той же просьбой, что и ранее к царю Едома. Израиль хотел пройти через земли Моава по главному коридору, идущему с юга на север, известному как царский путь. Сигон, однако, был не более гостеприимен, чем царь Едома, и не желал позволить такому большому скоплению людей пройти по его земле. Он собрал всю свою армию и выступил против израильтян у Иаацы. В последующей битве Израиль разгромил Сигона и завладел его землей от Арнона до Иавока. Были захвачены все аморрейские селения, включая столицу Есевон (21:21-26).

Победа над царем Сигоном упоминается ветхозаветными проповедниками и поэтами более десяти раз. Эта победа была важна для израильтян, ибо вселила в них уверенность. Это была их первая победа над организованной и опытной армией. Также она послужила предзнаменованием могущественного завоевания, которое им предстояло совершить.

КАРТА №13
ВОЕННЫЕ КОМПАНИИ НА
ВОСТОЧНОМ ПОБЕРЕЖЬЕ
ИОРДАНА
ЧИСЛА 21

АШТЕРОФ
ЦАРСТВО ОГА
ЕДРЕИ
ВТОРАЯ КОМПАНИЯ
Р.ИАВОК
ИАЗЕР
ПЕРВАЯ КОМПАНИЯ
ИЕРИХОН
СИТТИМ
ГАЛГАЛ
ЦАРСТВО СИГОНА
НЕВО
ВАМОФ
ДИВОН
АРОЭР
АММОН
Р.АРНОН
МОАВ

Захваченная у аморреев территория ранее принадлежала моавитянам. Аморреи считали вытеснение с нее моавитян огромным достижением. Их поэты даже сочинили песню, прославляющую эту победу, которая была включена в священный текст Книги Числа (21:27-30). Но для чего? Возможно, для того, чтобы представить победу израильтян над Сигоном в правильном ракурсе. Грозный царь, одолевший и прогнавший моавитян, не устоял перед Израилем, сразившим его одним могучим дуновением.

Послав разведчиков в Иазер, Моисей смог завладеть и этим городом, отобрав его у другой группы аморреев. Отправившись оттуда в Васан, израильтяне встретили на пути армии царя Ога около Едреи. Господь успокоил их и заверил, что они смогут победить Ога так же, как и Сигона. Так и произошло. Израиль смел со своего пути всю армию Ога и завладел всей землей Васана.

ТРИДЦАТЬ ВОСЬМАЯ ГЛАВА

ДВУЛИКИЙ ПРОРОК
Числа 22—25

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать Божью власть над сказанным словом.

ТЕМА ГЛАВЫ: Говори только Божье Слово!

Валаам — неоднозначный персонаж. Не будучи израильтянином, он, тем не менее, знал Господа. Он был прорицателем, однако изрек одно из наиболее величественных библейских пророчеств. Он верно провозгласил Божье слово и в то же время на нем лежит ответственность за то, что он ввел Израиль в грех.

Валаам оказался в центре внимания после того, как его призвал Валак, царь Моава. Увидев, как Израиль сокрушил Сигона и Ога, он испугался, что такая же участь может постигнуть и Моав. Израильтяне в это время располагались станом на равнинах Моава напротив Иерихона. Валак с союзниками мадианитянами решил прибегнуть к помощи волшебства и таким образом помешать дальнейшему продвижению Божьего народа (21:1-4).

ДИЛЕММА ВАЛААМА
Числа 22:1-20

Валак знал, что в Пефоре, у реки Евфрат, живет прорицатель. О нем ходил слух, что, сказав слово, он мог навести как благословение, так и проклятие

на целый народ. В гл. 22 Книги Числа описывается, как Валак дважды посылал вестников к Валааму, пытаясь убедить его пойти и проклясть Израиль.

А. Первое посещение посланников царя (Чис. 22:5-14)

Старейшины моавитские и мадиамские донесли Валааму просьбу царя. Они также принесли прорицателю солидную плату за услуги. Суть послания состояла в следующем: «Весьма многочисленный народ пришел из Египта. Прокляни их, ибо так, возможно, я смогу прогнать их с моей земли». Валак надеялся, что проклятие парализует силы израильтян и сделает их неспособными противостоять его армии (22:5-7).

Валаам пригласил посланников остаться у него на ночь. По всей видимости, он имел привычку общаться с Яхве ночью. Он собирался узнать Божью волю о проклятии Израиля, а утром дать ответ посланникам царя (22:8).

Ночью Бог действительно явился Валааму. Он задал вопрос, который должен был заставить прорицателя обдумать предложение гостей: «Какие это люди у тебя?». Этот вопрос был своего рода порицанием. Валааму следовало уговорить этих гостей идти своей дорогой. Он не должен был проявлять гостеприимство, чтобы не дать им надежду на возможное согласие с его стороны на их просьбу. Как бы не заметив порицания, Валаам повторил Богу просьбу Валака. Поскольку Валаам оказался таким непонятливым, что не видел противоречия в этой просьбе, то Бог озвучил это для него. Он не должен идти с этими людьми. Он не должен проклинать народ, который так очевидно благословлен Богом (22:9-12).

На следующее утро Валаам рассказал посланникам Валака о том, что произошло. Он переложил ответственность за свой отказ на Бога, сказав: «Не хочет Яхве позволить мне идти с вами». В этих словах подразумевается, что сам Валаам хотел бы пойти и заработать предложенную ему награду. Лично у него, прокляни он Израиля, не было бы никаких угрызений совести, но с неохотой, он вынужден был покориться Божьей воле. Посланники возвратились к Валаку и передали ему отказ Валаама (22:13-14).

Б. Второе посещение посланников царя (Чис. 22:15-21)

Валак в отчаянии решил попробовать еще раз убедить Валаама прийти к нему. Он послал другую делегацию, более многочисленную и знатную, чем первая. Он обещал щедро наградить Валаама, предоставляя ему *полную свободу выбора оплаты*, если он проигнорирует запрет Бога и придет и проклянет Израиль. Перед лицом этого более сильного искушения поначалу Валаам выглядел достойно: «Хотя бы Валак давал мне полный свой дом серебра и золота, не могу преступить повеления Господа, Бога моего, и сделать что-либо малое или великое [по своему произволу]».

Дав достойный ответ, Валаам начал колебаться. Он вновь пригласил посланников царя остаться у него на ночь. Он решил узнать, не поменял ли Бог Своего решения. Это приглашение заставляет предположить, что Валаам не так высоко ставил непреложную Божью волю, да и сам не был глубоко посвящен. После первой просьбы ничего не изменилось, если не считать значительного увеличения его личной награды. Бог уже открыл Свою волю по этому вопросу. Валаам поступил лицемерно, сказав, что еще раз посмотрит, что Господь скажет по поводу этого предложения (22:15-19).

Той ночью Бог вновь явился Валааму. Поскольку Валааму очень хотелось отправиться с посланниками и получить свою награду, Бог позволил ему это сделать. Но это не следует расценивать как то, что Бог передумал и поменял Свое решение. Скорее Бог позволил Валааму сделать то, чего тот так страстно желал, чтобы преподать ему урок, а вместе с ним и Валаку и современному читателю этой истории.

ОСУЖДЕНИЕ ВАЛААМА
Числа 22:21-41

Эпизод с говорящей ослицей может показаться смешным кому угодно, только не самому Валааму. Эту историю можно разбить на три части.

А. Валаам и его ослица (Чис. 22:21-30)

Валааму не терпелось отправиться в путь с моавитскими князьями. Но то, что Валаам собирался проклясть Божий народ, сильно разгневало Бога. Ангел Господень стал на дороге, преградив ему путь. Этот эпизод напоминает другое событие, когда Господь остановил Моисея на его пути в Египет, наказав его за непослушание (Исх. 4:24).

Три раза ослица Валаама чувствовала опасность на пути непослушания и, в конце концов, спасла жизнь своему хозяина. Увидев на дороге Ангела с обнаженным мечом, она резко бросилась в сторону. Валааму пришлось ударить ослицу, чтобы вернуть ее на дорогу. Затем, в узком месте дороги, где по обе стороны были стены виноградников, ослица опять увидела Ангела. Пытаясь избежать опасности, она снова бросилась в сторону, повредив ногу Валаама. Раздраженный всем этим хозяин опять стал бить ослицу. В другом узком пути у ослицы не было возможности повернуть ни направо, ни налево, чтобы избежать опасности, поэтому она просто легла на землю. Валаам вновь стал избивать бедное животное (22:21-27).

В этот момент Господь отверз уста ослицы, и безмолвное до этого животное начало говорить. Во-первых, она спросила, за что ее били. Валаам был

настолько зол, что его даже не шокировал тот факт, что с ним говорит его ослица. Если бы он взял с собой меч, то уже бы убил животное за то, что оно три раза так с ним поступило. Ослица просто напомнила ему о тех годах, когда она верно ему служила. По ее поведению Валаам должен был понять, что на пути была опасность (22:28-30).

Богословы предложили четыре толкования истории с говорящей ослицей. Большинство рассматривает этот эпизод как легенду. Другие утверждают, что это повествование содержит глубокую истину, выраженную в том виде, в котором она могла быть понятна древнему человеку. Истина эта в том, что у идущего против Божьей воли, духовное зрение слабее, чем даже у ослицы. Некоторые богословы считают, что у Валаама в этом случае было внутреннее, субъективное переживание. Он слышал слова ослицы как бы в видении или во сне. И, наконец, есть те, кто подчеркивает слова «и отверз Господь уста ослицы», принимая все произошедшее как чудо. Апостол Петр считал, что это событие действительно имело место, так как написал: «...был обличен в своем беззаконии: бессловесная ослица, проговорив человеческим голосом, остановила безумие пророка» (2 Пет. 2:16).

Б. Валаам и Ангел (Чис. 22:31-35)

Теперь уже Господь открыл глаза Валааму, как ранее Он открыл уста ослице. И Валаам увидел Ангела, стоящего на дороге с обнаженным мечом. В страхе он низко поклонился и пал на свое лицо. Ангел объяснил, что путь его был «не прав» в глазах Господа. Если бы ослица не остановила пророка, то Ангелу пришлось бы поразить его (22:31-33).

Валаам признал свой грех пред ослицей. Он был готов вернуться, так как Господь явно был недоволен его миссией. Но Ангел повелел Валааму продолжить путь с моавитскими князьями. И уже во второй раз Валаам был предупрежден говорить только то, что повелел ему Господь (22:34-35).

В. Валаам и Валак (Чис. 22:36-41)

Валаку доложили о скором прибытии Валаама. Он пошел на границу своей земли к потоку Арнон, чтобы встретить гостя. Но вместо того, чтобы поблагодарить Валаама за приход, он упрекнул его, что тот не пришел раньше. Валаам сразу предупредил Валака, что скажет лишь то, что Бог положит ему на уста. После этого они отправились в Кириаф-Хуцоф, где Валак совершил служение. К своему стыду, Валаам участвовал в пиршестве, последовавшем за языческим ритуалом жертвоприношения. На следующее утро Валак повел своего прорицателя на высоты бога Ваала, с которых он мог увидеть часть стана израильтян.

ПРОРОЧЕСТВА ВАЛААМА
Числа 23:1—24:25

Находясь в земле моавитской, Валаам изрек четыре пророчества. В первых трех случаях он тщательно готовился перед тем, как произнести слово об Израиле. Он потребовал, чтобы на этой высоте было построено семь жертвенников. После чего на каждом жертвеннике царь и прорицатель принесли по тельцу и по овну. Возможно, этим Валаам намеревался вынудить Господа дать слово, которое будет угодно Валаку (22:1-3).

А. Первое пророчество Валаама (Чис. 23:1-12)

Валаам оставил Валака одного у жертвенников, а сам ушел ждать слова от Господа. Бог явился Валааму, который сразу же напомнил Ему о только что принесенных жертвах. Бог же дал Валааму послание, с которым тот возвратился к Валаку и его князьям (23:4-6).

В первом пророчестве Валаам сказал, что не может проклясть то, чего не проклял Бог. Проклятие — это объявление о суде, совершенном на Небесах; оно не может быть вызвано усилием человеческой мысли. Затем Валаам сообщил о том, что он увидел, когда обозревал стан израильтян. Он увидел что Израиль — это особый народ, отличающийся от всех других народов. Он предсказал, что Израиль умножится в числе как песок земной. Закончил свою речь он молитвой о том, чтобы ему умереть так же, как и праведному израильтянину, подразумевая надежду на жизнь после смерти (23:7-10).

Валака сильно огорчило то, что он услышал от Валаама. Ведь он привел прорицателя в Моав, чтобы проклясть врагов, а то, что изрек Валаам, было скорее благословением. Валаам ответил, что содержание предсказания не в его власти. Он мог говорить только то, что Господь вложил в его уста (23:11-12).

Б. Второе пророчество Валаама (Чис. 23:13-26)

Затем Валак повел Валаама на вершину горы Фасги. С этого места Валаам вновь мог видеть часть стана израильтян. Опять было построено семь жертвенников, на которых было принесено то же количество жертв, что и в первом случае. И снова Господь вложил слово в уста Валаама. Когда он вернулся к Валаку, оставшемуся ждать его у жертвенников, то царь спросил: «Что же сказал Яхве?». Не всякий задающий такой вопрос на самом деле хочет знать ответ! (23:13-17).

Вторая речь началась с провозглашения того, что Бог абсолютно верен Своему слову. Он никогда не лжет и не изменяется. Валаам получил повеление благословить, потому что Бог уже благословил Израиль. И что бы ни сказал Валаам, это не могло устранить благословение. Валаам не мог

увидеть бедствия или несчастья в Израиле, потому что среди них был их Царь — Яхве. Неоспоримым доказательством принятия Богом Израиля был тот факт, что Он избавил его из египетского рабства. С Богом Израиль был быстрее единорога. Волшебство и магия не имеют никакой власти над Израилем, потому что среди них сам Бог. Израиль, подобно сильному молодому льву, сразит всех врагов! (23:18-24).

Терпение Валака кончилось. Если Валаам не мог проклясть Израиль, то пусть хотя бы перестанет его благословлять! Валаам опять напомнил царю, что произнесет только то, что скажет ему Господь (23:25-26).

В. Третье пророчество Валаама (Чис. 23:27—24:14)

Валак все еще надеялся, что Бог позволит Валааму проклясть Израиль. Он повел прорицателя на вершину Фегора. Валаам, не колеблясь, пошел навстречу Валаку в его третьей просьбе, что доказывает, что он хотел сделать все возможное, чтобы угодить царю. На горе вновь повторили ритуал с семью жертвенниками. На этот прорицатель не просил Валака остаться у жертвенников. Валаам не «пошел навстречу» Господу, как в первых двух случаях, то есть он не прибегал ни к какому волшебству. Когда он взглянул на расположившийся станом Израиль, на него сошел Дух Господень. После этого речь Валаама началась с торжественного *пе'ум*, что значит «говорит пророк». Это слово использовалось пророками, объявлявшими о божественном вдохновении (23:27—24:2).

Пророчество началось с описания состояния Валаама, когда он получил Божье откровение. Валаам понимал, что он стал другим человеком, исполненным Божьим Духом. Он пал на землю, но глаза его оставались открытыми. В тот момент он увидел видение, посланное Богом, и услышал Его слова. Он описал впечатление, которое произвел на него вид стана израильтян. Он сравнил ряды израильских шатров с полноводными и процветающими долинами. Эти слова были уже адресованы Израилю (24:3-6).

В 24:7 Валаам перестал обращаться к Израилю, а стал говорить о нем. Он изобразил процветание Израиля в образе человека, возвращающегося от колодца с переполненными корзинами. Он предсказал появление могущественного царя в Израиле, который будет величественней Агага. Он видел возвышение Израиля над всеми остальными народами. С силою единорога Израиль опрокинет все враждебно настроенные к нему народы. Враги будут бояться пробудить этого грозного льва. Это пророчество заканчивалось словами, взятыми из обетования, данного когда-то Аврааму: «Благословляющий тебя благословен, и проклинающий тебя проклят!» (24:7-9).

Валак уже не мог сдержать свой гнев. Он поднял руки, но не от изумления, а от негодования! Он приказал Валааму тотчас покинуть его землю.

Прорицатель, который не может произнести проклятие, не достоин никакой награды. С сарказмом царь заявил Валааму: «Яхве лишил тебя награды». Валаам же в ответ напомнил Валаку то, что говорил ему ранее, а именно, что он мог произнести только то, что явил ему Господь. Но прежде чем отправиться домой, Валаам захотел сообщить Валаку, что сделает Израиль с его народом «в последствие времени». Эта фраза обычно свидетельствует о том, что часть последующего пророчества затрагивает век Мессии (24:10-14)[119].

Г. Четвертое пророчество Валаама (Чис. 24:15-25)

Снова Валаам начал свою речь, объявив о божественном вдохновении следующих слов. Открытыми глазами он мог ясно видеть видение, посланное Всемогущим. В своем четвертом пророчестве Валаам произнес слова, данные ему Богом. Он начал описывать славного будущего царя, которого он образно назвал «звездой» и «жезлом». Будущий царь сокрушит врагов Израиля. Во времена Валаама этими врагами были Моав и Едом. Некоторые богословы считают, что этим будущим царем, о котором пророчествовал Валаам, был Давид; иудейские предания видят здесь указание на Мессию (24:15-19)[120].

Оставшаяся часть последнего пророчества Валаама, похоже, призвана очертить события, которые произойдут перед тем, как этот славный царь сядет на престол Израиля: (1) Исчезнут амаликитяне, которые были в те дни могущественным народом. (2) Кенеи, жившие тогда в безопасности, будут разбиты и уведены в плен ассирийцами. (3) С запада придет народ (от Киттима) и покорит силы Месопотамии: Асура и Евера. Это пророчество исполнилось во время вторжения греческой армии, возглавляемой Александром Македонским. (4) Эти греческие завоеватели сами будут повержены. Римляне сменят их, взяв на себя роль господ этого мира. Так будет подготовлен мир к приходу славного Царя Израиля (24:20-24).

ПАДЕНИЕ ВАЛААМА
Числа 25:1-18

Валаам не мог проклясть Израиль. Бог не позволил ему этого сделать. Тем не менее, он все же желал получить обещанную ему награду. И перед тем как покинуть Валака, он дал ему совет, который погубит народ Божий (Чис. 31:16). В двадцать пятой главе Книги Числа описывается то, как этот совет был приведен в действие.

А. Развращение Израиля (Чис. 25:1-5)

Расположившись станом у Ситтима, израильтяне столкнулись с новым для себя искушением: прекрасные видом моавитянки и мадианитянки зазывали

их принять участие в непристойных обрядах поклонения богу Ваалу. Согласно новому международному переводу Библии (NIV — *ред.*) «мужчины стали предаваться развращению с моавитянками, звавшими их принести жертвы своим богам». Впервые встретившись с культом плодородия бога Ваала, Израиль пал. Они стали поклоняться Ваал-Фегору (25:1-3).

Божий гнев не заставил себя ждать. Бог повелел Моисею казнить начальников отступнического народа, а именно — повесить их днем пред Господом. Их мертвые тела должны были послужить предупреждением для остальных. Только после этого Бог отвратит свой гнев от народа Израиля. Моисей выполнил это повеление, приказав судьям казнить виновных. В тексте напрямую не описано выполнение этих приказов. Некоторые богословы считают, что исполнение приказов все же подразумевается в тексте, другие же полагают, что Моисей пренебрег повелением Бога, не исполнив его до конца (25:4-5).

Б. Верность Финееса (Чис. 25:6-18)

До этого времени мужи израильские хотя бы почитали чистоту своего стана. Но наступил момент, когда Зимри из колена Симеона, один из начальников Израиля, привел мадианитянку по имени Хазва в свой шатер «на глазах у Моисея и всего общества», когда те еще в покаянии оплакивали грехи Израиля у ворот скинии. Этот дерзкий поступок вывел из себя Финееса, внука Аарона. Он взял копье и пошел за Зимри в его шатер. Одним ударом он проткнул копьем израильтянина и женщину в то время, когда они прелюбодействовали. Этот его поступок остановил поражение, которое Бог навел на Израиль. Тем не менее, уже погибло 24 000 израильтян (25:6-9), причем 23 000 из них умерло в один день (1 Кор. 10:8).

Господь отметил заслугу Финееса. Он также ревновал о чести Бога, как и сам Бог. Его решительное действие отвернуло Божий гнев от Израиля. В качестве награды Бог пообещал заключить с ним завет вечного священства, что означает, что первосвященник будет избираться из сыновей Финееса (25:10-13).

Затем Моисей получил откровение от Бога считать мадианитян врагами Израиля. Это напоминает случай у Рефидима, где был заключен обет о невозможности мира между Израилем и Амаликом (Исх. 17:16). Хазва и другие мадианитянки прельстили Израиль у Фегора, и посему мадианитяне должны были за это заплатить (25:16-18).

ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ ГЛАВА

НЕОКОНЧЕННОЕ ДЕЛО
Числа 26—36

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Призвать к верности до смерти.

ТЕМА ГЛАВЫ: Наведи порядок в своем доме, чтобы не умереть!

Жизнь Моисея приближалась к концу. Этот факт упоминается в Чис. 26—36 дважды (27:13; 31:2). Этот раздел книги достаточно оптимистично описывает будущее Израиля. В нем описаны действия в предвкушении грядущего завоевания. Заповеди и повеления переходили будущим поколениям. В последние дни жизни Моисей должен был завершить шесть дел, которые оставались неоконченными.

ПЕРЕПИСЬ
Числа 26:1-65

После поражения у Фегора Господь повелел Моисею и Елеазару сделать еще одну перепись. Как и тридцать восемь лет тому назад, следовало учитывать каждого, кому было больше двадцати лет, и кто мог участвовать в битве. Результаты переписи на равнинс Моава приведены в таблице 40.

Таблица № 40

ДАННЫЕ ПЕРЕПИСИ ЧИСЛА 1,2,26				
КОЛЕНО	**ДО СТРАНСТВОВАНИЯ**	**ПОСЛЕ СТРАНСТВОВАНИЯ**	**РАЗНИЦА**	**%**
РУВИМ	46 500	43 730	-2 770	-6%
СИМЕОН	59 300	22 200	-37 100	-63%
ГАД	45 650	40 500	-5 150	-11%
ИУДА	74 600	76 500	+1 900	+2,5%
ИССАХАР	54 400	64 300	+9 900	+18%
ЗАВУЛОН	57 400	60 500	+3 100	+5,5%
ЕФРЕМ	40 500	32 500	-8 000	-20%
МАНАССИЯ	32 200	52 700	+20 500	+63%
ВЕНИАМИН	35 400	45 600	+10 200	+29%
ДАН	62 700	64 400	+1 700	+2,5%
АСИР	41 500	53 400	+11 900	+28%
НЕФФАЛИМ	53 400	45 400	-8 000	-15%
ИТОГО	603 550	601 730	-1 820	-0,3%

Сравнивая результаты двух переписей нельзя не обратить внимания на следующие моменты: (1) Колено Симеона достаточно сильно сократилось в числе, возможно, из-за того, что у Фегора люди из этого колена Симеона были во главе отступников. (2) Колено Манассии непропорционально выросло. Причина этого неясна. (3) Колена в этом списке приведены в том же порядке, что и в первой главе Книги Числа, за исключением колен Манассии и Ефрема, которые поменялись местами. (4) Вторая перепись отличается от первой тем, что в ней приведены различные кланы каждого колена. (5) Сравнение списка глав семей, вышедших из Египта в 1877 г. до н. э. (Быт. 46:9-25) с перечисленными здесь кланами указывает на некоторые сдвиги, произошедшие в структуре колен. (6) Общее количество израильтян в обеих переписях примерно одинаковое (разница в 1 820 человек составляет примерно 3 % от общего числа), но численность отдельных колен сильно изменилась.

При помощи переписи в двадцать шестой главе Книги Числа были получены статистические данные для распределения земель Ханаана между различными коленами Израиля. Во время разделения земли следовало руководствоваться двумя принципами: (1) землю нужно было разделить на уделы, и (2) размер уделов должен был определяться количеством людей в каждом колене. Сам механизм применения этих принципов детально не описан ни в этой главе, ни в 33:54, где вновь затрагивается эта тема (26:52-56).

Таблица № 41

СОСТАВ КОЛЕНА ЛЕВИЯ			
РАЗДЕЛЕНИЯ КОЛЕНА	Исход 6; Числа 3,4 1446 до н. э.	Числа 26 1406 до н. э.	1 Паралипоменон 23 1000 до н. э.
ПОКОЛЕНИЕ ГИРСОНОВО	Ливни Шимей 7500	Ливни	Лаедан Шимей
ПОКОЛЕНИЕ КААФОВО	Амрам Ицгар Хеврон Узил 8600	Хеврон Корей	Амрам Ицгар Хеврон Узил
ПОКОЛЕНИЕ МЕРАРИНО	Махли Муши 6200	Махли Муши	Махли Муши
ИТОГО	22000 старше 1 месяца	23000 старше 1 месяца	38000 старше 30 лет

Как и во время первой переписи, левитов посчитали отдельно. Снова, как и в Чис. 3:17-33, перечисляются кланы этого колена с указанием их численности. В первой переписи было приведено восемь семейств в этом колене, в этой — их пять. Так как во времена Давида все еще существовали все восемь семейств (1 Пар. 23), то непонятно, почему они не приведены в этом списке. Возможно, отсутствующие семейства встали на сторону Корея и в результате причислены к семейству Корея. В любом случае Моисей определил, что левитов старше одного месяца насчитывалось 23000, на 1000 больше, чем во время переписи у горы Синай (26:57-62).

Эта история заканчивается указанием места, в котором была проведена перепись: равнины Моава. Из перечисленных во время первой переписи в живых остались только Халев и Иисус Навин. Божье слово, осудившее предыдущее поколение на гибель в пустыне, сбылось (26:63-65).

РЕШЕНИЕ НАСЛЕДСТВЕННОГО ВОПРОСА
Числа 27:1-11; 36:1-12

К воротам скинии собрания пришли пять дочерей Салпаада из колена Манассии и представили начальникам народа одно дело. У женщин в древнем Израиле было право выносить дозволенные законом вопросы на судебное разбирательство. Представленное ими дело состояло в следующем: могло ли наследство от отца перейти к дочерям в случае, если не было наследника мужского пола? Отец этих женщин умер в пустыне, не оставив после себя сыновей, которые могли бы наследовать удел в обетованной земле. Эти женщины обратили внимание на то, что их отец никаким образом не поддерживал Корея во время мятежа. Умер он в пустыне «за свой грех», то есть в результате Божьего суда, общего для всего народа. Разве должно его имя быть забыто при распределении земель только из-за того, что у него не осталось сыновей? (27:1-4).

За водительством в этом вопросе Моисей обратился к Господу, на что получил указание удовлетворить просьбу этих пяти женщин. Они должны были получить наследие среди родственников их отца. Это дело стало прецедентом, из которого был выведен общий принцип. Наследство переходило к ближайшему родственнику в следующем порядке: сыновья, дочери, братья и дяди (27:5-11).

Разрешение этого дела вызвало некоторые сложности, о которых было сообщено Моисею некоторыми начальниками из колена Манассии. Что, если женщины, унаследовавшие удел земли, выйдут замуж за представителя другого колена? Не перейдет ли в этом случае земля представителю другого колена? Эти вопросы заставили более глубоко продумать закон о передаче наследства дочерям. Дочери, унаследовавшие землю, могли выбирать себе мужей только в пределах семейства их отца. Если же они пожелают выйти за того, кто не является потомком их отца, то они теряют права на полученное наследство. Землю нельзя было передавать от одного колена другому. Дочери Салпаада подходили под условие этого закона: они все вышли замуж за представителей семейств внутри колена Манассии (36:1-12).

НАЗНАЧЕНИЕ ПРЕЕМНИКА
Числа 27:12-23

Моисей получил указание от Бога взойти на гору Нево, которая располагалась в горном хребте Аварим. Оттуда он мог увидеть обетованную землю прежде, чем умереть и приложиться к своему народу. Моисею было дозволено лишь увидеть эту землю, а не войти в нее. Таким было наказание за непочтение к Господу у Меривы в пустыне Син (27:12-14).

Перед лицом объявленной смерти Моисея больше всего беспокоило будущее благополучие его народа. Он не желал, чтобы они остались как овцы, не имеющие пастыря. Он помолился о том, чтобы Господь назначил преемника, «который выходил бы пред ними и который входил бы пред ними». Фраза эта указывает на нужду в умелом полководце. До самого конца у Моисея, несмотря на то что он был наказан Богом, оставалось сердце пастыря (27:15-17).

В результате переписи было официально определено второе поколение, ставшее преемником первого, вышедшего из Египта; дочери Салпаада стали преемниками своего отца. Моисей так же нуждался в преемнике, как и новое поколение нуждалось в новом вожде. Господь для этой цели избрал Иисуса Навина и тем самым подтвердил определенность будущего Израиля. Природные способности Иисуса Навина не способствовали его выдвижению. Но он был сверхъестественно наделен необходимыми качествами, так как Дух Господень был на нем (28:18).

Иисуса следовало представить перед первосвященником Елеазаром и перед всем собранием. Моисей должен был возложить на него руки. Таким образом полномочия Моисея символически передавались Иисусу Навину, повеления которого впредь должно было выполнять все собрание. Все же Иисус не будет иметь такого доступа в присутствие Господа, как Моисей. Узнавать о решениях Господа он должен будет при помощи урима и туммима, камней, которые носил Елеазар на своем нагруднике. Каким именно образом эти камни являли Божью волю, неизвестно (27:19-21).

Моисей выполнил все указания, касающиеся Иисуса Навина. Его энтузиазм по поводу преемника можно видеть в том, что он возложил на него не одну руку, как было сказано в ст. 18, а обе. (27:22-23).

ПЕРЕДАЧА ОСОБЫХ УКАЗАНИЙ
Числа 28:1—30:16

Прежде чем отправиться на встречу со своим создателем, Моисей понимал, что должен оставить народу некоторые указания. Эти указания касались вопроса жертвоприношений и обетов женщин.

А. Указания, касающиеся вопроса жертвоприношений (Чис. 28:1—29:40)

В начальных стихах двадцать восьмой главы Книги Числа вновь подчеркивается, что система жертвоприношения была заложена Богом. Образно жертвы называются «хлебом». Сжигание этого хлеба на жертвеннике богобоязненными поклонниками создавало благоухание, приятное для Господа (28:1-2). Израильский народ должен был постоянно приносить следующие жертвы:

Таблица № 42

ОБЯЗАТЕЛЬНЫЕ ЖЕРТВОПРИНОШЕНИЯ ИЗРАИЛЯ

	ВСЕСОЖЖЕНИЕ			ЖЕРТВА ЗА ГРЕХ
ВРЕМЯ	ТЕЛЬЦЫ	ОВНЫ	ЯГНЯТА	
Ежедневно (x 364)*			728	
Суббота (x 52)			104	
Новолуние (x 4)*	8	4	28	4
Праздник опресноков (x 7)	14	7	49	7
Пятидесятница	2	1	7	1
Праздник Труб	1	1	7	1
День очищения	1	1	7	1
Праздник кущей	71	15	105	8
ИТОГО	97	29	1035	22

* Посчитано на основании так называемого юбилейного календаря, по которому год состоит из 13 месяцев, а каждый месяц из 28 дней, итого 364 дня в году. В этой таблице подразумевается, что новолуние отмечалось ежеквартально, а не ежемесячно.

1. Ежедневно следовало приносить двух ягнят, одного утром и одного вечером. К ягненку нужно было прилагать хлебное приношение (муку, смешанную с елеем) и вино, которое изливалось перед Господом. Это жертвоприношение называлось постоянным всесожжением (28:3-8).

2. Еженедельно, в субботний день, следовало приносить еще двух ягнят вместе с соответствующим хлебным приношением и возлиянием (28:9-10).

3. В первый день месяца необходимо было принести во всесожжение двух тельцов, одного овна и семь агнцев. Эти жертвы сопровождались хлебными приношениями и возлияниями. Кроме этого, в новолуние следовало приносить козленка в жертву за грех. Некоторые богословы полагают, что новолуние праздновалось не каждый месяц, а раз в три месяца (28:11-15).

Далее кратко объясняется, какие особые жертвы необходимо было приносить на ежегодные праздники. Определенные дни во время ежегодных праздников считались субботними, и в них приносились следующие жертвы: всесожжение из двух тельцов, одного овна и семи агнцев с хлебными приношениями

и возлиянием. Что касается праздника опресноков (28:16-25) и праздника седмиц (28:26-31), то такое количество жертв следовало приносить в каждый из семи дней праздников. На праздник труб (29:1-6) и в день очищения (29:7-11) требовалось принесение только одного тельца.

В каждый из семи дней праздника кущей требовалось по четырнадцать ягнят, два овна и козла в жертву за грех, а также убывающее с каждым днем количество тельцов. В первый день необходимо было принести в жертву тринадцать тельцов, на седьмой — семь. Следующий день после недельного праздника кущей также считался субботним. В этот день нужно было принести во всесожжение одного тельца, одного овна и семь ягнят, а также одного козленка в жертву за грех (29:12-38). Жертвы в один только этот праздник составляли значительную часть от всех жертв, приносимых в Израиле за целый год: 59 % тельцов, 40 % овнов и 36 % козлов.

В таблице 42 приведено количество жертв, требуемых законом. Однако в ней не отражены жертвы по усердию и жертвы по обету.

Б. Указания, касающиеся обетов (Чис. 30:1-16)

В этом разделе Книги Числа определены три принципа: (1) обеты должны были сопровождаться определенными обязательствами, (2) о взятых обязательствах давший обет должен был сообщить человеку, в чьем непосредственном подчинении он находился и (3) вышестоящий по положению человек мог отменить обязательства, взятые на себя его подопечным. Так, отец мог отменить обязательства, взятые на себя его незамужней дочерью, а муж мог отменить обязательства своей жены. Но если отец или муж ничего не сказали, как только услышали об обете, то он вступал в силу. Любой обет, данный одинокой женщиной (то есть разведенной или вдовой), нужно было исполнить, так как отменить его было некому.

УЧАСТИЕ В БИТВЕ
Числа 31:1-54

Перед смертью Бог повелел Моисею отомстить мадианитянам за то, что они сделали с Израилем у Фегора. После того как это дело будет окончено, Моисей приложится к своему народу. «Месть» здесь следует понимать как Божье возмездие. Это выражение означает наделение божественными полномочиями. Израиль выступал лишь орудием Божьего суда (31:1-2).

Следуя этому повелению, Моисей мобилизовал армию из двенадцати тысяч израильтян, по тысяче от каждого колена. Чтобы подчеркнуть, что это была

святая война, вместе с армией на войну отправился священник Финеес. Он взял с собой несколько святых сосудов из скинии и серебряные трубы, чтобы сигнализировать о тревоге (31:3-6).

Израильтяне одержали решающую победу над мадианитянами. Во время сражения были убиты пять мадиамских царей. Также был убит и Валаам, который очевидно так и не вернулся к себе домой в Пефор. Мадиамские города были сперва разграблены, затем сожжены. Женщин и детей, а также весь скот израильтяне привели в качестве добычи в свой стан (31:7-12)

В тридцать первой главе сама битва подробно не описывается. Основная функция этой главы — законодательная. Моисей установил постановление о необходимом очищении армии, возвратившейся с битвы, а также законы, определяющие разделение добычи. Эти вопросы требовали прояснения, так как вскоре Израилю предстояло участвовать во многих сражениях в Ханаане.

Начальники Израиля вышли за стан, чтобы встретить возвращающуюся с поля битвы армию. Моисей пришел в негодование, когда узнал, что израильтяне привели с собой мадиамских женщин. Это были те женщины, которые последовали совету Валаама и совратили израильтян, уведя их от Господа и от их жен. Их деяния вызвали поражение Израиля у Фегора. Если кто-то и заслуживал смерти, то уж точно они. Считая, что мадиамские женщины, познавшие мужа, по обычаю того народа также уже участвовали в развратных ритуалах поклонения Ваалу, Моисей приказал всех таких женщин убить. Юношей также следовало убить, чтобы, когда вырастут, они не попытались отомстить Израилю. Только девочек можно было оставить в живых, чтобы они прислуживали в Израиле (31:13-18).

Воины считались нечистыми, так как во время битвы прикасались к умершим. Моисей приказал им, а также всем пленникам, оставаться за станом в течение семи дней. На третий и седьмой день они должны были омыться для очищения. Елеазар распорядился о том, чтобы вся добыча была очищена огнем, если это возможно, а если нет, то ее следовало омыть водой очищения. Воины могли вернуться в стан только после семи дней очищения (31:19-24).

Господь сам дал указания о том, как следовало распределять добычу после одержанной победы. Во-первых, следовало пересчитать всех плененных женщин и детей. Половину следовало отдать воинам. От своей доли воины должны были отдать дань Господу по одному из пятисот пленных, как из людей, так и из скота. Елеазар должен был принять эту дань от имени Господа и использовать ее для нужд священства. От половины добычи, которая отдавалась народу, в дань Господу следовало отдать одну пятидесятую часть. Эта дань отдавалась левитам для их нужд (31:25-47). Распределение добычи показано в таблице 43.

Таблица № 43

РАСПРЕДЕЛЕНИЕ ДОБЫЧИ ПОСЛЕ ПОБЕДЫ НАД МАДИАНИТЯНАМИ				
КАТЕГОРИЯ	ЧАСТЬ ВОИНОВ	ЧАСТЬ ГОСПОДА	ЧАСТЬ НАРОДА	ЧАСТЬ ГОСПОДА
Овцы	337 500	675	337 500	6750
Быки и коровы	36 000	72	36 000	720
Ослы	30 500	61	30 500	610
Девушки	16 000	32	16 000	320
ИТОГО	420 000	840	420 000	8 400

Тысяченачальники и стоначальники, пересчитав своих воинов, обнаружили, что все остались целы во время сражения. Это чудо побудило народ принести Господу особую жертву из добычи. Вес золота принесенного израильтянами Моисею составил 16 750 сиклей (почти 200 кг). Золотые украшения (браслеты, серьги и т. п.) были положены в скинии собрания как памятник израильтян пред Господом (31:48-54).

РАЗДЕЛЕНИЕ ЗЕМЛИ
Числа 32:1—35:34

В этом разделе Книги Числа повествуется о разделении земли, которой Израилю вскоре предстояло овладеть. В нем освещается шесть моментов.

А. Особая просьба (Чис. 32:1-42)

У израильтян из колена Рувима и колена Гада было большое количество крупного и мелкого скота. Они заметили, что земля Иазер и земля Галаад, уже принадлежавшие на тот момент Израилю, идеально подходят для скотоводства. Израильтяне попросили Моисея и других начальников позволить оставить эти земли им в наследие. У них не было желания переправляться через Иордан, чтобы идти в Ханаан (32:1-5).

Эта просьба разгневала Моисея. Отвечая сыновьям Рувимовым и сыновьям Гадовым, он отметил следующее: (1) Несправедливо будет, если они останутся на этой земле, в то время когда все остальные израильтяне будут сражаться в Ханаане. (2) Если они не перейдут Иордан, то это не ободрит остальных идти в обетованную землю за Иордан. (3) Странствование

по пустыне было наказанием за неверие, вызванное рассказом напуганных соглядатаев у Кадеса. (4) Они были «отродьем грешников», как и их отцы, и их предложение лишь усиливало Божий гнев на Израиль. (5) На них будет лежать вина, если после их предложения весь Израиль откажется следовать за Богом в Ханаан и найдет неизбежную погибель в пустыне (32:6-15).

Но обратившиеся с просьбой представили этот вопрос совсем в другом свете, объяснив свой план. Они обещают построить загоны для скота, и оставить по эту сторону Иордана женщин и детей, а сами будут рады перейти через Иордан, чтобы помочь своим братьям завоевать Ханаан. Когда война окончится, они возвратятся к себе домой на восточный берег Иордана (32:16-19).

Моисей удовлетворил просьбу двух колен на том условии, что они будут сражаться вместе с другими своим братьями до тех пор, пока вся земля не будет завоевана. Если же они не останутся с братьями до тех пор, пока земля будет разделена между всеми коленами, то возьмут на себя грех. И они могут быть уверены, что их грех даст о себе знать! И вновь два колена подтвердили свое желание сражаться вместе со всем Израилем. После этого Моисей отдал приказание Елеазару и Иисусу Навину отдать Галаад коленам Гада и Рувима, если они пойдут сражаться за Израиль (32:23-32).

По всей видимости, половина колена Манассии решила присоединиться к коленам Гада и Рувима. Семейство Махира в колене Манассии сыграло ключевую роль в завоевании Галаада. Два военачальника из этого колена, Иаир и Новах, овладевшие некоторыми селениями на этой территории, переименовали их в свою честь. Таким образом, бывшее владение царей Сигона и Ога перешло в наследие двум с половиной коленам Израиля. Некоторые города были отстроены, чтобы защитить женщин и детей в то время, когда большинство мужчин перешло через Иордан (32:33-42).

Б. Краткое описание всего пути Израиля (Чис.33:1-49)

Тридцать третья глава Книги Числа содержит перечень основных этапов пути Израиля из Египта к равнинам Моава. В этом перечне приведены не все остановки израильтян. Месторасположение большинства из перечисленных географических названий точно не известно. Не считая пункт отправления (Раамсес) и конечный пункт (равнины Моава), в этом перечне приведено сорок названий, возможно по одному на каждый год странствования. Шестнадцать из названных мест больше нигде в Пятикнижии не встречаются.

Перечень разделяет все путешествие Израиля через пустыню на три этапа: (1) От Раамсеса до горы Синай — одиннадцать стадий (33:5-15); (2) от горы Синай до Кадеса — двадцать одна стадия (33:16-36); и (3) от Кадеса до равнин Моава — девять стадий (33:37-49). Первый этап продолжался

три месяца, второй — несколько месяцев, а третий — весь последний год странствования.

Не совсем ясно, почему вышеуказанный перечень помещен именно в этой части книги. Тридцать третья глава Книги Числа — единственная глава, которая говорит о прошлом. Возможно, этот перечень должен утвердить читателя в том, что Бог вел Израиль все это время, и будет продолжать их вести после перехода через Иордан.

В. Распределение земли (Чис.33:50—34:29)

На равнинах Моава Господь дал Моисею некоторые разъяснения по поводу распределения земли. Первой задачей израильтян было изгнание всех жителей Ханаана и уничтожение всего, что связано с языческим поклонением. Они без колебаний должны овладеть Ханааном, ведь Бог уже отдал его им. Завладев землей, они должны будут распределить ее по уделам между коленами.

Моисей предупредил израильтян, что если жители Ханаана не будут полностью изгнаны, то они сделают жизнь Божьего народа невыносимой. Более того, если Израиль не сделает с местными жителями того, что повелел Бог, тогда Бог поступит с израильтянами так, как Он намеревался поступить с их врагами.

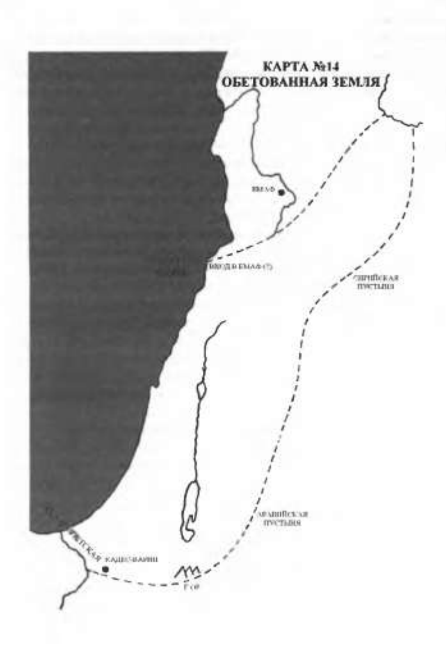
В тридцать четвертой главе Книги Числа описаны границы обетованной земли. Не все географические названия здесь ясны, но точно можно сказать следующее: западной границей был берег Средиземного моря. Северной границей был Гацар-Енан, а Кадес — южной. Река Иордан определяла восточную границу. Такой была территория, предназначавшаяся для девяти с половиной колен.

Господь назвал Моисею имена тех мужей, которые сформируют совет по распределению земли. Возглавлять его будут Елеазар и Иисус Навин. В этот совет входило также по одному представителю от десяти колен, которым предназначались уделы на этой территории.

Г. Выделение городов (Чис.35:1-34)

На земле, принадлежащей различным коленам Израиля, следовало выделить города исключительно для левитов. Территория в 1 000 локтей (около 450 м) вокруг этих городов считалась частью города. Вдобавок к этому еще на 2000 локтей (900 м) вокруг города должны располагаться пастбища (35:1-5).

Из всех сорока восьми городов, выделенных левитам, шесть должны были служить городами-убежищами. Если кто был виновен в непредумышленном убийстве, то в таком городе он находил убежище до суда. Из этих шести городов три располагались к востоку от Иордана, а три — к западу. Если кто был виновен в умышленном убийстве, то ему не позволялось укрываться


КАРТА №14
ОБЕТОВАННАЯ ЗЕМЛЯ
ВХОД В ЕМАФ (?)
СИРИЙСКАЯ
ПУСТЫНЯ
АРАВИЙСКАЯ
ПУСТЫНЯ
КАДЕС-ВАРНИ

в городе-убежище. Ближайшему родственнику потерпевшего разрешалось убить преступника, если он окажется вне стен города-убежища (35:6-21).

Если же суд решал, что убийство было случайным и непредумышленным, то виновный для собственной безопасности должен был оставаться в городе-убежище до смерти первосвященника. Если он на свой риск покидал город-убежище, то кровный мститель мог казнить его и не нести за это наказание (35:22-28).

Вместе с постановлением о городах-убежищах были даны другие законы, касающиеся убийства. Для обвинения в убийстве требовалось более одного свидетеля. За жизнь убийцы нельзя было давать залога. Этот закон подразумевает, что залог можно было принимать в случае других тяжких преступлений. Другими словами, судьи наделялись некоторой свободой в случае тяжких преступлений (например, похищение), но не в случае убийства. Основной принцип заключался в том, что пролитие крови оскверняет землю, и искупить землю можно было только пролив кровь убийцы. Без этого земля останется оскверненной, и Бог не сможет на ней пребывать. Опять же, главной задачей здесь было сохранение чистоты земли. Отказ от казни убийц осквернял и загрязнял землю! (35:29-34).

КНИГА
ВТОРОЗАКОНИЕ

СОРОКОВАЯ ГЛАВА

ЗНАКОМСТВО С КНИГОЙ ВТОРОЗАКОНИЕ

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что Книга Второзаконие служит достойным завершением служения Моисея.

ТЕМА ГЛАВЫ: Послушание необходимо!

Пятый из «пяти свитков» в греческом переводе Ветхого Завета был назван *Deuteronomion*, что означает «второй закон». Такое название определяется тем фактом, что перед смертью Моисей повторил и в некоторых местах дополнил закон. Некоторые раввины называли Книгу Второзаконие «Книгой наставлений», но большинство из них ссылаются на нее по первому ключевому слову книги: *debharim*, что значит «слова».

О значимости Книги Второзаконие можно судить по огромному количеству цитат из нее в свитках Мертвого моря и в Новом Завете. Будучи искушаем дьяволом, Иисус отвечал ему словами из Второзакония (Мф. 4:4,7,10). Когда Его спросили о наибольшей заповеди, Он также привел цитату из этой книги (Втор. 6:5). В нескольких случаях Он приводил отдельные места из закона, сформулированного в Книге Второзаконие (например, Мф. 18:16; 19:8; 22:24).

АВТОРСТВО КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

Книга Второзаконие всегда служила полем битвы между теми, кто признает свидетельства Библии о самой себе, и теми, кто придерживается противоположного взгляда. Так, по поводу происхождения Книги Второзаконие существуют два радикально отличающихся друг от друга взгляда.

А. Заявления самой книги

Как отметил Риддербос: «Книга Второзаконие яснее, чем какая-либо другая книга Пятикнижия, свидетельствует о том, кто был ее автором»[121]. Книга представляет собой сборник речей, произнесенных Моисеем незадолго до смерти (1:5; 5:1; 29:2). Вдобавок к этому само написание текста книги приписывается Моисею: «И написал Моисей закон сей, и отдал его священникам... и всем старейшинам сынов Израилевых» (31:9). «Закон сей», несомненно, включает Второзаконие и, возможно, как считает Кайл, все Пятикнижие[122].

Б. Заявления критиков

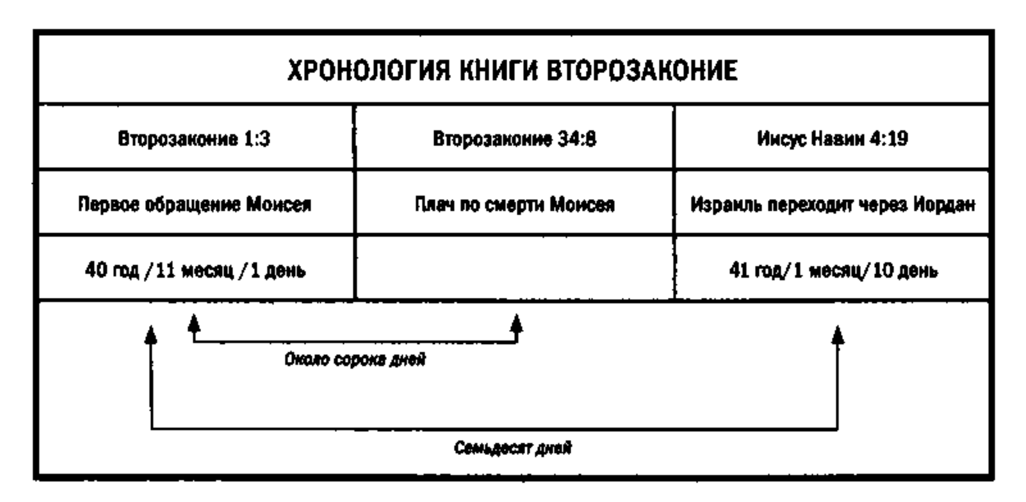
Книга Второзаконие играет ключевую роль в реконструкции истории Ветхого Завета, предпринятой либеральными критиками. Основная концепция этой теории состоит в том, что Книга Второзаконие представляет собой подделку, сочиненную незадолго до великой реформации царя Осии, когда после смерти Моисея прошло уже семьсот лет. Священники инсценировали нахождение этой книги в храме в 621 г. до н. э. и затем преподнесли ее царю и доверчивому обществу Израиля как древнюю книгу Моисея (4 Цар. 22). И хотя современные исследования признали древность многих законов этой книги, все же лишь небольшое число либеральных богословов датируют эту книгу веком, в котором жил Моисей. Мы не будем вдаваться в анализ этих критических взглядов. Достаточно будет сказать, что консервативные богословы обращают внимание на множество деталей в Книге Второзаконие, которые подтверждают авторство Моисея[123].

МЕСТО ДЕЙСТВИЯ КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

Первая речь в Книге Второзаконие датирована первым днем одиннадцатого месяца сорокового года после Исхода. Согласно стиху, записанному в Нав. 4:19, Израиль пересек реку Иордан и вошел в Ханаан на десятый день первого месяца сорок первого года. Так что это произошло спустя семьдесят дней после первого обращения Моисея, записанного в этой книге. Отняв тридцать дней, в течение которых Израиль оплакивал смерть Моисея (34:8),

можно определить, что все речи в Книге Второзаконие заняли около сорока дней. Эта хронологическая схема приведена в таблице 44.

Таблица № 44



ХРОНОЛОГИЯ КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ		
Второзаконие 1:3	Второзаконие 34:8	Иисус Навин 4:19
Первое обращение Моисея	Плач по смерти Моисея	Израиль переходит через Иордан
40 год / 11 месяц / 1 день		41 год/ 1 месяц/ 10 день

В этой книге нет новых персонажей. В своих речах Моисей ссылается на некоторых людей, которые встречались ранее. Не считая самого Моисея, в книге упоминается пятнадцать имен. Этот список выглядит следующим образом:

1. Сигон
2. Ог
3. Авраам
4. Исаак
5. Иаков
6. Халев
7. Иисус Навин
8. Исав
9. Лот
10. Фараон
11. Аарон
12. Елеазар
13. Дафан
14. Авирон
15. Валаам

События всей Книги Второзаконие происходят на равнинах Моава, напротив Иерихона, на восточном берегу реки Иордан. Израиль расположился станом на равнине вблизи Беф-Фегора (3:29; 4:46). В своих речах к израильскому народу Моисей повторяет всю историю их путешествия из Египта. При изучении дальнейшего материала будут полезны карты, включенные в комментарии к книгам Исход и Числа.

В Книге Числа израильский народ наконец достиг границы обетованной земли после сорока лет, проведенных в странствованиях по пустыне. В Книге Второзаконие Моисей готовит их к вхождению в эту землю. О необходимости этой книги говорят следующие семь факторов: (1) За эти годы выросло новое поколение. (2) Перед ними была земля, в которой царило страшное религиозное развращение. (3) Также перед ними были новые опасности.

(4) Жизнь на новой земле открывала новые возможности. (5) Божий народ должен был столкнуться с новыми военными, экономическими и духовными трудностями. (6) Переход от кочевого к сельскохозяйственному образу жизни требовал распределения новых обязанностей. (7) Должен был появиться новый предводитель.

ЦЕЛЬ КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

Относительно главной цели Книги Второзаконие существуют некоторые разногласия. Назвать эту книгу законодательной будет слишком большим упрощением, хотя в ней и содержаться законы. Эту книгу нельзя назвать ни толкованием закона, ни апологией. Во всей книге подчеркивается историческая реальность произошедшего у горы Синай. Каково же тогда отношение Второзакония к закону?

До какой-то степени Второзаконие — это повторение закона с небольшими изменениями. Перед самым вторжением в Ханаан возникла необходимость в некоторых изменениях в определенных обязательствах, наложенных на израильтян законом. В Книге Второзаконие указывается, что некоторые аспекты закона предназначались только для периода странствования по пустыне.

Цель Книги Второзаконие — это внедрение Божьего закона. Моисей стремился вложить в сердца людей желание жить по Божьему закону. Основной вклад книги заключается в подведении итога всему закону: любить Бога всем сердцем, душой и разумом (10:12). Делая на этом акцент, Книга Второзаконие противопоставляется всем формам легализма, который может возникнуть на основании Божьего закона.

Книга призвана подчеркнуть необходимость послушания Божьему закону. Основной ее урок заключается в следующем: *послушание необходимо* для поддержания здоровья, обретения счастья и достижения Небес.

ОПИСАНИЕ КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

По содержанию Книгу Второзаконие можно было бы назвать «Проповедь и просьба». В ней Моисей изливает свое сердце, призывая Израиль быть верным Господу. В книге содержатся 34 главы, 958 стихов и 28461 слово. Почти в каждом стихе можно найти увещевание, наставление, предупреждение или обещание. Книга Второзаконие повествует о прошлом, однако, не с целью простого летописания. Скорее Моисей напоминает слушателям выборочные события, на которых основывает увещевания и предупреждения.

И хотя Книга Второзаконие говорит о прошлом, основной ее акцент — на будущем. Она выполняет двойную функцию. С одной стороны, она обращена назад в прошлое, на события, произошедшие у горы Синай; с другой стороны, в ней делается акцент на будущем владении обетованной землей и, более того, на окончательном спасении Божьего народа. Установленные в ней законы, несомненно, предназначены для новой жизни, а предупреждения указывают на опасности, с которыми столкнется Израиль на новой земле. Основная цель автора — заверить израильский народ, что его ждет благословение и процветание в Земле обетованной. В книге подчеркивается, что Божий завет обновляется с каждым поколением. И для получения всех преимуществ этого завета необходимо посвящение.

Согласно Втор. 1:5 Моисей начал излагать (*be'er*) закон Израилю. Подобно учителю, Моисей желал прояснить и истолковать закон, полученный у горы Синай, чтобы у людей было правильное его понимание. Тема Книги Второзаконие — *наставление народа*. Моисей вполне однозначно говорит о последствиях как в случае послушания, так и при непослушании. Поэтому материал книги выражен в понятных для всех словах, а не в юридических терминах. По этой причине Книга Второзаконие — это та версия закона, которая постоянно цитируется на протяжении столетий. Ее следует считать одним из наиболее влиятельных из когда-либо написанных литературных произведений[124].

На роль ключевого стиха Книги Второзаконие могут претендовать сразу несколько стихов. Но возглавляет этот список, несомненно, стих, который процитировал Иисус, говоря о первой и наиважнейшей заповеди: ***«Итак, Израиль, чего требует от тебя Господь, Бог твой? Того только, чтобы ты боялся Господа, Бога твоего, ходил всеми путями Его, и любил Его, и служил Господу, Богу твоему, от всего сердца твоего и от всей души твоей, чтобы соблюдал заповеди Господа и постановления Его, которые сегодня заповедую тебе, дабы тебе было хорошо»*** (10:12-13).

Основной литературный жанр книги — обращение. Если в книгах Исход, Левит и Числа Господь обращался к Моисею или через Моисея к народу, то здесь Моисей сам обращается к Израилю. Эта книга представляет собой проповедь, «прощальное послание мудрого и посвященного лидера»[125]. Книга Второзаконие написана в изящном ораторском стиле, постоянно призывающем к оценке своих мотивов и чувств, не оставляющем равнодушными читателей и слушателей[126]. Вторая речь Моисея (гл. 5—26) стоит в одном ряду с речами Демосфена и Цицерона!

Кроме речей, в книге содержаться также текст песни (гл. 32), благословение (гл. 33) и фрагменты исторических повествований (4:41-49; 1:1-5; 34:1-12). И хотя в Книге Второзаконие повторяется уже изложенный ранее материал, ее ни в коем случае нельзя считать буквальной копией предыдущих

книг. У нее свой характер, как по форме, так и по содержанию. Эта книга скорее пророческая и религиозная, чем юридическая. Она еще и более личная. Моисей выступает в ней в роли отца, который настоятельно и с любовью увещевает своих детей.

СТРУКТУРА КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

Ученые обнаружили сходство между структурой Книги Второзаконие и тем, как составлялись договоры с вассалами на Ближнем Востоке в древности[127]. Эти договоры включали в себя шесть основных частей: (1) преамбулу (ср. 1:1-5), (2) исторический пролог (ср. 1:6—4:43), (3) общие соглашения (ср. 5:1—11:32), (4) особые соглашения (ср. 12:1-26:14), (5) списки богов, призванных в свидетели договора (ср. 26:15-19), (6) благословения и проклятия (ср. 27—28).

Ученые расходятся во мнениях относительно того, сколько речей Моисея записано в Книге Второзаконие. Высказанные предположения покрывают весь диапазон от одной до десяти речей. Разнообразие заголовков и вступлений затрудняет определение границ каждой речи. Все же представляется наилучшим разделить все речи на четыре обращения.

А. Первое обращение (Втор. 1—4)

После вступления в 1:6 начинается первая речь Моисея. Она призвана напомнить историю Израиля после исхода из Египта. Выбор и описание исторических ситуаций представляется очень продуманным и закладывает фундамент для богословских аргументов, развиваемых в оставшейся части книги. Здесь автор, несомненно, подчеркивает Божье провидение и заботу (гл. 1—3).

Цель исторического обзора в начале книги становится очевидной в четвертой главе. Израиль испытал как Божий гнев, так и Его милость. Моисей настоятельно и красноречиво призывал израильтян извлечь уроки из своего прошлого, чтобы, войдя в обетованную землю, они могли наслаждаться Божьими благословениями (4:1-40). Появление нового поколения израильтян, нового руководства, новых условий жизни на новой земле — все это требовало пересмотра применения завета, заключенного у горы Синай. В заключении Моисей назначает три города-убежища на восточном берегу Иордана (4:41-49).

Б. Второе обращение (Втор. 5—26)

Пятая глава начинается новым введением, но в действительности контекст этой главы не отличается от контекста первой. Моисей обращается ко всему Израилю, чтобы объяснить все «постановления и законы» перед

непосредственным входом в Ханаан. Он повторил Десять заповедей, так как на них основываются все остальные постановления и законы. Моисей также подробно описал свою роль как посредника, выбранного для сообщения божественного откровения.

В гл. 6—11 записаны проповеди Моисея, обращенные к Израилю. В качестве отправной точки проповедей он избрал те события, которые, за исключением произошедших у горы Синай, не упомянуты в первых четырех главах. Но, как и в первых главах, Моисей опять призывает народ к послушанию, только с еще большей силой. Он подчеркивает необходимость: (1) воздержания от идолопоклонства и (2) смирения перед Богом, чтобы израильтяне не впали в грех самодовольства и не погибли подобно их отцам (гл. 7—11).

В гл. 12—26 описываются несколько законов, которые переформулированы под новые условия жизни в Ханаане. Вначале Моисей устанавливает законы, касающиеся религиозных установлений. Должно быть только одно святилище. Всех идолопоклонников необходимо истребить из среды народа. Нужно придерживаться правил о чистой и нечистой пище. Также следует соблюдать три великих праздника: Пасху, праздник Седмиц и праздник Кущей (12:1—16:17).

Затем был разъяснен закон, касающийся политической жизни. Были определены полномочия судей и священников. Также объяснены методы установления правосудия в суде. Были изложены постановления, касающиеся свидетельства, городов-убежищ и военного времени (16:18—20:20).

Далее очередь дошла и до законов, касающихся общественной и частной жизни. Моисей перечислил преступления против общества, обсудил такие моменты, как отношения мужа и жены, заботу о братьях, обращение с рабами, обеты, развод, благотворительность и другие вопросы (гл. 21—26).

В. Третье и четвертое обращения (Втор. 27—30)

В третьем обращении к израильскому народу Моисей говорил об обновлении завета в обетованной земле (гл. 27—28). Необходимо было соблюдать закон, а также после перехода через Иордан необходимо было сделать памятник из камней на вечные времена. После этого Моисей озвучил благословения послушания и проклятия непослушания (гл. 28).

В четвертом обращении к народу Моисей призвал к обновлению посвящения (гл. 29—30). Моисей в последний раз призвал народ повиноваться Господу.

Г. Приложение (Втор. 31—34)

Заключительные главы представляют своего рода приложение к Книге Второзаконие. В гл. 31 Моисей заканчивает проповедовать и совершает несколько действий. Он закрепляет обращения в письменном виде (ст. 9), посвящает Иисуса Навина себе в преемники и кладет закон рядом с ковчегом

завета. В этом разделе книги установлены правила чтения закона будущими поколениями (ст. 12) Глава заканчивается вступлением к песне Моисея, в которой законодатель еще раз засвидетельствовал народу о необходимости послушания тогда, когда его уже не будет с ними.

В песне Моисея (гл. 32) верность Бога противопоставляется неверности Израиля. В этой поэме Моисей дает пророческое истолкование истории, соединяющее воедино прошлое, настоящее и будущее. Эта песнь обращена не к современникам Моисея, но к будущим непослушным поколениям, которые вызовут гнев Божий в обетованной земле.

Благословение Моисея (гл. 33) не содержит ни наставлений, ни предупреждений. Законодатель просто просит Бога о благословении для своего народа на будущие времена. Оно также имеет пророческий оттенок и обращено в будущее. Благословение записано в встихотворной форме и начинается словами об основании царства Божьего, а завершается указанием на Яхве как на главное и вечное убежище Его народа. Искупленный народ ожидает впереди благословенное будущее! Божьи намерения исполнятся, каким бы ни было поведение некоторых поколений избранного народа.

Последняя глава Книги Второзаконие повествует о смерти Моисея и принятии Иисусом Навином роли предводителя Израиля. Перед смертью Моисею было дозволено посмотреть на обетованную землю. Его служение было высоко оценено. О Моисее следовало вспоминать не отданием почестей у его могилы, но чтением записанного им закона.

Таблица № 45[128]

СТРУКТУРА КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ («НАСТАВЛЕНИЕ ДЛЯ НАРОДА»)				
Первая речь	Вторая речь	Третья речь	Четвертая речь	Последние слова
Взгляд на пройденный путь	Повторение закона	Подчеркивание ответственности	Обновление посвящения	Напоминание об обязанности
Гл. 1–4	Гл. 5–26	Гл. 27–28	Гл. 29–30	Гл. 31–44

УЧЕНИЕ КНИГИ ВТОРОЗАКОНИЕ

В Книге Второзаконие преподаны три основополагающие истины. Первая заключается в том, что Яхве един и другого нет. «Слушай, Израиль: Господь,

Бог наш, Господь един есть» (6:4). Кроме него нет никого (4:35). Яхве — это Бог богов, Владыка владык, Бог великий, сильный и страшный (10:17). Посему Он не терпит идолов (7:25).

Вторая основополагающая истина состоит в том, что Израиль — это особенный народ. «Ибо ты народ святой у Господа, Бога твоего: тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле» (7:6). Бог не оставит и не погубит Свой народ, так как заключил завет с отцами его, который закрепил клятвой (4:31). «А нас вывел оттуда, чтобы ввести нас и дать нам землю, которую клялся отцам нашим дать нам» (6:23).

Третья основополагающая истина, раскрытая в Книге Второзаконие, заключается в том, что между Богом и Израилем существуют уникальные взаимоотношения. Израиль вошел в завет с Яхве (29:13). Яхве — его отец (32:6), и поэтому Израиль должен не просто бояться Его, а любить (6:5). «Итак, Израиль, чего требует от тебя Господь, Бог твой? Того только, чтобы ты боялся Господа, Бога твоего, ходил всеми путями Его, и любил Его, и служил Господу, Богу твоему, от всего сердца твоего и от всей души твоей, чтобы соблюдал заповеди Господа и постановления Его, которые сегодня заповедую тебе, дабы тебе было хорошо» (10:12-13)[129].

Анализируя важность послушания, подчеркиваемую в Книге Второзаконие, Гриффит-Томас[130] предложил следующую схему:

1. Необходимость послушания: закон Божий.
2. Мотивация для послушания: благость Божья.
3. Стандарт послушания: слово Божье.
4. Стимул для послушания: верность Бога.
5. Альтернатива послушания: суд Божий.

Что касается учения о Христе, то Книга Второзаконие содержит одно выдающееся мессианское пророчество. Бог сообщил Моисею, что Он воздвигнет пророка, подобного Моисею (Втор. 18:14-20). Как Петр, так и Стефан считали, что это пророчество указывает на Иисуса Христа (Деян. 3:22,23; 7:37). Города-убежища (19:1-13) и долг по отношению к умершему брату (25:1-10) также рассматриваются как прообразы Христа.

БИБЛИОГРАФИЯ: КНИГА ВТОРОЗАКОНИЕ

Clements, R. E. *God's Chosen People: A Theological Interpretation of the Book of Deuteronomy*. London: SCM, 1968.

Craigie, P. C. *The Book of Deuteronomy // The New International Commentary on the Old Testament*. Grand Rapids: Eerdmans, 1976.

Kline, Meredith. *The Treaty of the Great King*. Grand Rapids: Eerdmans, 1963.

McGarvey, J. W. *The Authorship of Deuteronomy*. Cincinnati, Standard, 1902.

Manley, G. T. *The Book of the Law*. Grand Rapids: Eerdmans, 1957.

Mayes, A. D. H. *Deuteronomy // New Century Bible Commentary*. Grand Rapids: Eerdmans, 1982

Nicholson, E. W. *Deuteronomy and Tradition*. Philadelphia: Fortress, 1967

Oberst, Bruce. *Deuteronomy // Bible Study Textbook Series*. Joplin: College Press, 1968.

Ridderbos, J. *Deuteronomy // Bible Student's Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 1984.

Rider, J. *Deuteronomy with Commentary*. Philadelphia: The Jewish Publishing Society, 1937.

Smith, George Adam. *The Book of Deuteronomy // The Cambridge Bible for Schools and Colleges*. Cambridge University Press, 1918.

Thompson, J. A. *Deuteronomy, An Introduction and Commentary*. Tyndale Old Testament Commentaries. Downers Grove, IL: InterVarsity, 1974.

Von Rad, G. Deuteronomy, A Commentary. Old Testament Library. Philadelphia: Westminster, 1966.

СОРОК ПЕРВАЯ ГЛАВА

ВОСПОМИНАНИЯ О БОЖЬЕМ ВОДИТЕЛЬСТВЕ

Второзаконие 1:1—4:43

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, насколько важно помнить то, что Бог совершил для Своего народа.

ТЕМА ГЛАВЫ: Оглядываясь назад.

Первые пять стихов Книги Второзаконие образуют введение ко всей книге. Содержание этой книги — это «слова Моисея» (1:1), в которых он «говорил» (1:3) об Израиле все, что Господь повелел ему. Моисей был подчиненным человеком. Передавая все эти наставления, он сам являл пример послушания, к которому призывал весь народ. Моисей «изъяснял» или «учил» (1:5) закону, то есть делал его совершенно понятным для израильтян.

Адресатами этого послания были «все Израильтяне» (1:1). Эта фраза, используемая в других книгах Пятикнижия лишь дважды, встречается в Книге Второзаконие четырнадцать раз. Она подчеркивает единство народа.

Хронология слов Моисея датируется относительно Исхода. Его речь была начата в первый день одиннадцатого месяца сорокового года (1:3). Это единственная точная дата, приведенная в книге. Так что описываемые здесь события происходили уже после победы над Сигоном и Огом, царями аморреев, правившими на восточном берегу Иордана (1:4). Некоторые победы уже были одержаны, но Моисей предвосхищает дальнейшие победы в ближайшем будущем.

Месторасположение описываемых в Книге Второзаконие событий приведено достаточно подробно. Израиль в тот момент располагался станом на равнинах Моава (1:1). Точное расположение всех шестнадцати географических мест, упомянутых в кратком введении к книге, неизвестно.

Во введении содержится одно важное замечание. Время пути от Хорива к Кадесу по дороге от горы Сеир к Кадес-Варни обычно занимает одиннадцать дней (1:2). Теоретически Израиль мог оказаться в Ханаане через очень малый отрезок времени после отправления от горы Синай. Но вот прошло около тридцати восьми лет, а они еще не получили свое наследие.

Первое обращение Моисея разбито на две неравные части. Он начинает с обзора истории Израиля и заканчивает относительно коротким призывом к послушанию. Завершая речь, он объявляет о назначении трех городов-убежищ.

ИСТОРИЧЕСКИЙ ОБЗОР
Второзаконие 1:6—3:29

Первое обращение Моисея в основном содержит обзор главных событий за прошедшие сорок лет. Законодатель преподает историю Израиля от Хорива до Моава. Моисей оглядывается назад. Но он не просто повторяет известные события, но прилагает к ним толкование. Поэтому, появляются новые фрагменты информации и объяснения. Эти фрагменты обозначены в нижеприведенных параграфах *звездочкой* (*). В этом разделе перечисляются события, произошедшие с Израилем в семи различных местах.

Цель раздела — подчеркнуть, что то, что Бог делал в прошлом, Он может продолжить делать и в будущем. Три раза упоминается божественное повеление войти и овладеть Ханааном — у горы Синай (1:6), у Кадеса (1:19) и в Моаве (3:18). С Божьей помощью это возможно!

Бог все это время был верен, и Он требовал верности со стороны Своего народа. Моисей обращает внимание, однако, на то, что израильтяне все время склонялись к неверию. Успехи в прошлом давали надежду на будущее, а падения служили предупреждением.

А. У Хорива (Втор. 1:6-18)

После продолжительной остановки у Хорива/Синая, Бог повелел Израилю отправиться в путь в сторону Ханаана. О земле, которая ожидала Израиля, Бог сказал следующее. (1) Она обширна и простирается от Негева в южной Палестине до верховий реки Евфрат. (2) Ханаан был населен враждебными народами. (3) Земля была уже отдана Израилю. (4) Но, тем

не менее, эту землю Израилю надо было завоевать. (5) Наследование земли было частью обетования, данного Богом их отцам (1:6-8).

Перед отправлением от Хорива необходимо было организовать народ. Упоминаемые здесь события записаны в восемнадцатой главе Книги Исход, а не в одиннадцатой главе Книги Числа. Бог благословил Израиль количественным ростом, и *Моисей молился о еще более значительном умножении их числа. В то же самое время *Моисей понимал, что сам не в состоянии понести всего бремени руководства такой огромной группой людей. *Он честно в этом признался и предложил, *чтобы народ избрал мудрых, проницательных и опытных мужей, которых назначили бы на руководящие позиции. *Народ решил, что это мудрое предложение. *Моисей назначил: (1) начальников, (2) управляющих (*shoterim*), которые исполняли роль судей. *Он объяснил последним их обязанности и согласился выслушивать дела, которые им покажутся слишком сложными. Роль Иофора в этом нововведении не упоминается (1:9-18).

Б. У Кадеса (Втор. 1:19-46)

Пройдя сотни километров по огромной и недружелюбной пустыне, Израиль дошел до Кадеса. Используемые Моисеем слова, словно эхо, отражают повествование, записанное в тринадцатой и четырнадцатой главах Книги Числа. Моисей призвал народ пойти и взять землю. *Общество однако предложило сперва послать соглядатаев и разведать обстановку в Ханаане. Моисей одобрил этот предложение и назначил на эту миссию двенадцать человек, по одному из каждого колена. Вернувшись с плодами из Есхола, соглядатаи доложили о том, что нашли они в этой доброй земле, которую давал им Бог (1:19-25).

Но страх парализовал народ и извратил их понимание Бога. Они решили, что Бог их ненавидит, что Он хочет их уничтожить. Препятствия к завладению землей казались непреодолимыми. Моисей призвал их не бояться, потому что Бог приведет их в эту землю. Он будет сражаться за них, как Он это делал в Египте и в пустыне, когда на них напал Амалик. Чтобы объяснить Божью любовь к ним, Моисей привел пример отца и сына. До этого момента Бог заботился о них, как отец заботится о сыне. И хотя Господь вел их в виде огненного облака, они все еще не доверяли Ему (1:26-33).

Господь разгневался в ответ на их неверие и объявил смертный приговор всему тому поколению израильтян. В своей речи Моисей не упомянул о том, что ему пришлось обратиться к Богу с заступнической молитвой (Чис. 14:13-19). *Неверие народа разозлило и Моисея, и он навлек на себя гнев Божий. Ему не было позволено ввести Израиль в Землю обетованную. Такая честь выпала на долю Иисуса Навина. Тем временем Бог повелел Моисею повести народ на юг Красного моря, в сторону от Ханаана (1:37-40). Слишком поздно народ решил, что должен вторгнуться в Ханаан с юга. Моисей предупредил

их, что Бог уже не пойдет с ними и воевать за них не будет. В своем упорстве израильтяне отправились на гору. Аморреи набросились на них, словно рой пчел, и прогнали их назад до Кадеса. Там израильтяне возопили к Богу, но Он не услышал их вопля. Какое-то время народ оставался у Кадеса в жалком состоянии отчуждения от Бога (1:41-46).

В. У горы Сеир (Втор. 2:1-8)

Когда израильтяне, наконец, отправились от Кадеса, то много дней пути провели близ горы Сеир. *Яхве отдал эту землю сыновьям Исава. *Израильтяне не сделали ничего, что могло быть расценено как вызов. Они платили за пищу и воду. Поскольку Бог их так обильно благословлял, то и они могли проявить великодушие к жителям горы Сеир. Моисеем не упомянуты никакие переговорщики, посланные в Едом, ни отказ в разрешении пройти через землю, ни проявление враждебной воинственности царя Едома.

Г. В Моаве и Аммоне (Втор. 2:9-23)

Приблизившись к землям моавитян и аммонитян, *Израиль вновь получил повеление от Бога не начинать войны с этими потомками Лота. *Их земля также была Божьим уделом. *Моисей указал на то, что моавитяне, идумеи и аммонитяне с помощью Яхве изгнали могучие и сильные народы, чтобы наследовать эти земли (2:9-12, 19-23).

Переход через равнину Заред на территорию Моава стал своего рода вехой в истории Израиля. После того как Израиль отправился из Кадеса и напал на хананеев, прошло тридцать восемь лет. За это время в пустыне умерло целое поколение воинов. Их гибель не была вызвана только лишь естественными причинами, так как против них была обращена рука Господня (2:13-15).

Д. В царстве Сигона (Втор. 2:24-37)

Перейдя через поток Арнон, израильский народ оказался в аморрейском царстве царя Сигона. *На этот раз Бог дал им позволение вступить в бой! Поток Арнон, таким образом, отмечает начало завоеваний. *Весть об их победе наведет ужас на всех, кто в будущем задумает противостоять Израилю (2:24-25).

Вначале Моисей пытался договориться о переходе через эту территорию. Он заверил царя, что: (1) Израиль уже прошел мирно через Сеир и Моав; и (2) что основная задача Израиля не заключается в завоевании аморрейской территории. В ответ царь Сигон не разрешил пройти по его земле. Яхве ожесточил его дух, то есть не сделал ничего, что могло бы смягчить его сердце (2:26-30).

Заверенный Богом в предстоящей победе, Израиль вступил в бой с Сигоном у Яаце, где вся аморрейская армия была повержена. Были захвачены все города на той земле. *Были поражены все уцелевшие в сражении.

*Добычу же распределили между всем обществом Израиля. Все же Израиль обошел стороной все поселения аммонитян на той территории, *как и заповедал им Господь (2:31-37).

Е. В Васане (Втор. 3:1-11)

На территории Васана против Израиля выступил аморрейский царь Ог. Господь опять заверил Моисея в предстоящей победе. Ог был полностью сокрушен, *и шестьдесят городов перешли во владение Израиля. *Ог был потомком Рефаимов. *Его огромный железный «одр» или саркофаг (4 х 2 м) был сохранен в качестве трофея в городе Равве.

Ж. На равнинах Моава (Втор. 3:12-29)

На равнинах Моава Моисей выделил только что завоеванные земли на восточном берегу Иордана коленам Рувима и Гада и половине колена Манассии. Однако земли были даны на том условии, что все способные к войне мужчины из этих колен отправятся со своими братьями и помогут завоевать Ханаан (3:12-20).

*Моисей ободрил Иисуса Навина, призвав его не бояться, ибо как Бог разрушил два царства на восточном берегу Иордана, так Он поступит и с царствами за Иорданом (3:21-22).

*Затем Моисей обратился к Богу с личной просьбой. Он попросил, чтобы ему было позволено перейти через Иордан, чтобы хотя бы увидеть эту добрую землю. Но Бог ему этого не позволил. Моисей мог увидеть обетованную землю с вершины горы Фасги, а через Иордан народ поведет уже Иисус Навин (3:23-29).

ОБЩИЕ НАСТАВЛЕНИЯ
Второзаконие 4:1-40

В четвертой главе Книги Второзаконие в первом обращении Моисея к израильскому народу виден переход от исторического обзора к наставлению. В первых трех главах он использовал, в основном, прямую речь; в четвертой главе он лишь однажды процитировал Бога. Он призывает слушателей исполнять закон и в качестве основания для своей проповеди приводит три довода.

А. Опыт Израиля свидетельствует о необходимости исполнять закон (Втор. 4:1-24)

Израиль жил с законом Божьим сорок лет. У народа уже появился определенный опыт. Поэтому Моисей напомнил слушателям о пяти атрибутах Божьего закона.

1. Закон показывает путь жизни, то есть более изобильной жизни в Земле обетованной. Суд в Ваал-Фегоре показал, что уцелели только те, кто твердо держался Господа. Поэтому Израиль должен соблюдать все данные через Моисея заповеди, не извращая их (4:1-4).

2. Закон отражает Божью мудрость. Соблюдение этих праведных законов приведет к тому, что израильтяне станут великим народом, славящимся благоразумием и дальновидностью. Бог же будет рядом с ними и будет отвечать на их молитвы (4:5-8).

3. Закон был дан Богом. Израильтяне не должны были забывать пережитого им у горы Синай/Хорив, когда Господь говорил с ними из огня и дал десять заповедей, записав их затем на каменных скрижалях. Законы, которые они были призваны соблюдать в Ханаане, были даны на той горе Моисею Богом (4:9-14).

4. Закон отражает реальность. У горы Синай, где Бог говорил к ним, они не видели никакого образа. Поэтому они не должны даже пытаться представить Бога в каком-то предмете. Бог Синая выше всего, что существует, и выше истории. Три раза в этой главе Моисей предупреждает народ остерегаться искушения идолопоклонства. Он даже перечисляет различные формы изваяний и изображений в порядке, противоположном тому, который можно найти в истории сотворения в первой главе Книги Бытие — люди, звери, птицы, пресмыкающиеся, рыбы и небесные тела[131]. Это, похоже, наводит на мысль, что идолопоклонство — это полная деградация, уход в направлении, обратном сотворению (4:15-20).

5. У закона нет лицеприятия. Даже Моисею было отказано войти в Ханаан из-за его греха. Бог — это поядающий огонь, ревнитель, который не потерпит соперников. Всякий, кто будет замешан в идолопоклонстве, вызовет на себя Божий гнев так же, как это произошло с Моисеем. Таким образом, в своей проповеди Моисей призывает израильтян извлечь уроки из сотворения, истории и из своего личного опыта. В своем первом обращении он три раза (1:37; 3:26; 4:21) напоминает им о том, что ему было отказано войти в Ханаан (4:21-24).

Б. Нарушение закона грозит наказанием (Втор. 4:25-31)

Закон суров к тем, кто его нарушает. Пренебрегающие им будут рассеяны среди народов. Там они будут поклоняться языческим богам до тех пор, пока не осознают тщетности такого поклонения. Затем они вновь обратятся к Господу, услышат Его голос и испытают Его милость. Хотя израильтяне и могут забыть о своих обязанностях, оговоренных в завете с Богом, Бог же будет чтить этот завет, о котором Он клялся их отцам.

В. Закон основан на взаимоотношениях с Богом (Втор. 4:32-43)

Объявление Божьего суда никогда не будет окончательным для Израиля. Бог постоянно напоминал Своему народу, как сильно любит его. Откровение закона израильтянам — это честь, которая ни с чем не сравнима во всей истории. Израильтяне слышали голос Божий у горы Синай и остались живы. Они видели проявления могучей силы Бога против Египта. И все же этот всемогущий и чудодейственный Бог полюбил их и вывел из Египта. Он поможет им завладеть землей, населенной другими народами (4:32-38).

Закон уникален и представляет собой единственное выражение суверенной воли единственного Бога во всей Вселенной. Только исполняя закон, Израиль сможет познать, что есть настоящая жизнь (4:39-40).

ОБЩИЕ ОБЪЯВЛЕНИЯ
Второзаконие 4:41-43

Между первым и вторым обращением к народу Моисей назначил три города на восточном берегу Иордана городами-убежищами. В этом разделе подчеркивается тема жизни, тема, которой можно охарактеризовать предыдущую и последующую главы Книги Второзаконие. Города-убежища предназначались для тех, кто неумышленно лишил кого-то жизни. Этими тремя городами стали Бецер в колене Рувима, Рамоф в колене Гада и Голан в колене Манассии. Постановления, регулирующие жизнь этих городов, приведены в 19:1-13.

СОРОК ВТОРАЯ ГЛАВА

ЛЮБИТЬ БОГА ЛЮБВИ
Второзаконие 4:44—11:32

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, что послушание — это наивысшее проявление любви к Богу.

ТЕМА ГЛАВЫ: Если любите Меня...

Первое обращение Моисея в основном было посвящено истории Израиля. Во втором обращении он поднимает тему святости Израиля. В первых четырех главах Моисей оглядывается назад. В главах с 5 по 8 он направляет взор вперед. Главы 1—4 содержат обзор путешествия Израиля, а главы 5—8 — повторение синайского закона. Воспоминания о прошлом сменяются заповедями для настоящего.

Вторая речь Моисея может быть разделена на две отличные друг от друга части. Главы 5—11 фундаментальны и назидательны. В них содержатся самые важные принципы, на которых основан весь закон. Вторая часть речи (гл. 12—26) включает особые постановления, которые вступят в силу, как только Израиль войдет в обетованную землю. В этой главе рассмотрена первая часть этой речи.

Во введении ко второй речи (4:44-49) Моисей подчеркивает, что закон, излагаемый им у берега Иордана, это тот же закон, который был провозглашен у горы Хорив/Синай. В его обращении можно выделить четыре основные темы: (1) закон, (2) Господь, (3) вождь и (4) земля.

О ЗАКОНЕ
Второзаконие 5:1—6:25

В 5 и 6 главах Книги Второзаконие подчеркивается идея единственности. Один закон, один посредник и один Господь. Моисей начал с напоминания Израилю о ситуации, которая сложилась у горы Синай, когда он получил закон. После этого он изложил фундаментальные составляющие закона.

А. Повторение Синайского завета (Втор. 5:1-33)

Моисей призвал «весь Израиль» исполнять закон, который Бог сообщил «лицом к лицу», то есть лично через Моисея, выступавшего в роли посредника между народом и Богом. Тот завет был дан не только их отцам (4:31), но и каждому последующему поколению (5:1-5).

Моисей изложил Десятисловие, причем здесь оно немного отличается от версии, записанной в Исх. 20:1-17. Повторяя закон, Моисей стремится показать его непреходящую важность. Божья воля относительно идолопоклонства, убийства, воровства и зависти неизменна. Новое поколение должно воспринять Божью волю как основу своего образа жизни (5:6-21).

Десятисловие было сообщено всему собранию на горе Синай из «огня, облака и мрака». Затем Бог записал эти десять слов на двух каменных скрижалях и дал их Моисею. Израильтяне пришли в ужас, увидев чудесное проявление Божьей силы на горе. Они испугались, что все погибнут, если и дальше будут слышать Божий глас. Поэтому старейшины народа обратились к Моисею с просьбой от их лица предстоять пред Господом и затем сообщить им божественное откровение. Они пообещали, что будут исполнять все, что повелит им Господь через Моисея (5:22-27).

Бог одобрил предложение народа и повелел им возвратиться в свои шатры. Моисей, однако, должен был остаться, чтобы получить от Бога законы, которые надо будет исполнять в обетованной земле. От народа требовалось «ходить по тому пути», которому указал им Господь. Это принесет им процветание в той земле, куда они направлялись (5:28-33).

В этих стихах утверждается положение Моисея как учителя Израиля. Он: (1) был назначен всем обществом и (2) Господом. Единый закон требовал, чтобы и посредник был один. Если в первых четырех главах Моисей обращался к израильтянам как равный собрат и десять раз использовал фразу «Бог наш», то в следующих двадцати четырех главах Моисей выступает по большей части как учитель Израиля. В этих главах почти всегда он использует выражение «Бог ваш».

Б. Повторение основных заповедей (Втор. 6:1-25)

Шестая глава Книги Второзаконие начинается с напоминания, что заповеди, которые Моисей собирался озвучить, (1) были даны Господом, (2) должны соблюдаться в Земле обетованной, (3) должны быть переданы последующим поколениям, (4) помогут увидеть, насколько израильтяне действительно боятся Господа и (5) приведут их к лучшей жизни и исполнению всех Божьих обетований (6:1-3). В шестой главе описаны три основные заповеди.

Израильтяне были призваны любить Господа. Стих Втор. 6:4 среди иудеев известен как *shema'*, еврейское слово, которое означает «слушай». Этот стих является главным в доктрине о единобожии и самодостаточности Яхве. На основании того что Бог един, Моисей мог призвать Израиль отдать Ему всю любовь и верность. Эта любовь к Богу проявляется: (1) в принятии сердцем Божьих заповедей и (2) в наставлении детей в Божьем слове. Они должны были (образно?) повязать эти слова на руки, на голову и на косяки дверей дома (6:4-9). На этих стихах основывается иудейская практика ношения филактерий, кожаных коробочек, содержащих кусочки пергамента с текстами из Писания. В ортодоксальном иудейском доме должна быть *mezuzah*, маленькая коробочка, прикрепленная к дверному косяку, в которой находятся выдержки из Писания.

Израильтяне должны были бояться Бога. Самой большой опасностью для Израиля в новой чудесной земле было бы забыть, что Бога — источник их благословений. Они должны были служить только Господу и только Его именем клясться. Если они начнут следовать другим богам, то вызовут на себя Божий гнев. Тогда они будут искушать Господа, как делали их отцы в Массе (ср. Исх. 17:1-7). Если они ослушаются Бога, то потеряют землю; если же будут слушаться, то все их враги будут повержены (6:13-19).

Израильтяне были призваны учить Божьей благодати. Израиль по благодати был избавлен из Египта. И в пустыне они были сохранены только по благодати. Обетованную землю они получат также по благодати. Единственным правильным ответом на такую проявленную к ним благодать будет исполнение всех заповедей их удивительного Бога (6:20-25).

О ГОСПОДЕ
Второзаконие 7:1—8:20

Далее Моисей призывает слушателей обратить взор на Бога. Готовясь войти в Ханаан, они должны были знать, что Господь вел и испытывал их.

А. Водительство Господа (Втор. 7:1-26)

Ключом к успеху Божьего народа была уверенность в том, что их ведет Господь. Получить такую уверенность возможно только размышляя о Божьем слове и Его делах. Моисей указывает на семь ключевых моментов, которые Израиль должен был свято помнить.

1. Израиль должен был помнить о том, кто являлся их врагом. Семь могущественных народов, заселявших Ханаан, должны быть полностью уничтожены. С ними нельзя было заключать каких-либо союзов. Запрещены были и смешанные браки. Дружба с этими народами приведет к отступничеству от Бога, что низведет гнев Божий на Израиль. Уничтожить следовало и все языческое имущество (7:1-5).

2. Израиль должен был помнить о своем отличии. Этот народ: (1) был свят для Яхве, (2) был избран из всех народов, (3) был Божьей собственностью, (4) был объектом Божьей любви, (5) получал благословения по Божьей клятве, (6) был избавлен Богом и (7) являлся рабом единственного истинного Бога (7:6-8).

3. Израиль должен был помнить своего Бога. Бог верен Своему завету и проявляет любовь к тысяче поколений тех, кто любит Его. С другой стороны, ненавидящих Его ждет гибель (7:9-11).

4. Израиль должен был помнить, что служит ключом к благословенной жизни. Полное исполнение Божьих повелений относительно хананеев приведет к благословениям: (1) умножению числа, (2) процветанию земледелия и (3) физическому здоровью (7:12-16).

5. Израиль должен был помнить силу Божью. Израильтяне могут не бояться сражений с хананеями, если: (1) будут помнить, что Бог сделал с фараоном и всем Египтом; (2) поймут, что Бог пошлет перед ними «шершней» (метафора, означающая страх перед Израилем) и (3) осознают, что среди них был их страшный и великий Бог (7:17-21).

6. Израиль должен был помнить замысел Божий. Они изгонят семь могущественных народов из земли Ханаана «мало-помалу», чтобы земля не осталась незаселенной людьми и не была наводнена дикими зверями. Тем не менее, Господь приведет эти народы в великое смятение, пока они не погибнут. Ни один царь Ханаана перед ними не устоит (7:22-24).

7. Израиль должен был помнить о заповеди Божьей. Ничто языческое не должно уцелеть. Если кто-то решит сохранить эти отвратительные символы языческого поклонения в своем доме, то наведет на себя погибель (7:25-26).

Б. Испытания Господни (Втор. 8:1-20)

Гл. 8 начинается уже знакомыми словами (см. 4:1). Тема главы — испытания верности Израиля Богу в прошлом и будущем. Описаны три таких испытания.

1. Бог испытывал Израиль в пустыне. Трудности жизни в пустыне смирили их. Но какими бы сложными ни были эти испытания, Бог заботился о том, чтобы они были сыты, одеты, сильны физически. Манна должна была научить их тому, что основным источником жизни был сам Бог и Его слово. Противостоя дьяволу, Иисус процитировал третий стих этой главы: «Не одним хлебом живет человек, но всяким словом, исходящим из уст Господа» (Мф. 4:1-4). Бог, любя, учил израильский народ в пустыне, как отец учит своего сына (8:2-5).

2. Войдя в Землю обетованную, Израиль встретится с испытанием совсем иного характера. Народ будет испытан не нуждой, но изобилием. Израильтяне могут быть искушаемы мыслями о том, что проживая на столь богатой земле, они уже не зависят от Бога и Его щедрот (8:6-9).

3. Израиль будет испытан временем. Чем дольше они будут наслаждаться процветанием, живя в Ханаане, тем сильнее опасность забыть Господа и все, что Он для них сделал. Они могут возгордиться и приписать нажитое ими богатство собственной силе и способностям. Но если такое случиться, то, по заверениям Моисея, Бог погубит их так же, как погубил до них языческие народы (8:10-20).

О ВОЖДЕ
Второзаконие 9:1—10:11

В этом разделе Моисей вносит ясность по поводу отношений Бога с Израилем и его личной роли в этих отношениях. Здесь виден контраст между неверностью народа и верностью их вождя.

А. Неверность народа (Втор. 9:1-17, 22-24)

Вначале Моисей заверил их, что им не понадобится много времени, чтобы поразить сынов Енаковых, высокорослых исполинов, заселявших Ханаан. И после этого они могут подумать, что по своей праведности они оказались способны изгнать этот сильный народ.

Моисей вносит в этот вопрос ясность. Израиль не заслуживал победы и был народом «жестоковыйным». Но Бог все-таки даст им в наследие обетованную землю из-за: (1) нечестия хананеев и (2) священного обещания, данного патриархам (9:1-6).

Моисей дал понять израильтянам, что в течение сорока лет своим мятежным духом они постоянно навлекали на себя Божий гнев. Он подробно

рассказал о неверности народа, когда он был на горе и получал от Бога каменные скрижали. В то самое время, когда Моисей получал от Бога заповеди, израильтяне сделали себе идола. Бог собирался уничтожить их прямо там, у горы, и создать себе другой народ из семени Моисея. И даже Аарона Бог готов был поразить. Моисей напомнил народу о мятежах в Тавере, в Массе, в Киброт-Гаттааве, и о проявлении губительного сомнения и непослушания в Кадесе (9:7-17, 22-24).

Б. Верность Моисея (Втор. 9:18-21; 9:25—10:11)

Моисей же был верен как Господу, так и своему народу. У горы Хорив он сорок дней и ночей молился за Израиль. И Бог ответил на его молитву. Только благодаря милости Бога в ответ на усердную молитву заступника Моисея, стан Израиля уцелел. Молясь, Моисей указывал Богу не на праведность Израиля, а на: (1) обетования, данные патриархам, (2) репутацию Божьего имени среди язычников и (3) те усилия, которые Он уже затратил на вывод Израиля из Египта (9:18-21, 25-29).

О том, что молитва Моисея была удовлетворена, говорят четыре факта. Во-первых, он взял вторые каменные скрижали с собой на гору, где Бог на них Своим перстом запечатлел Десятисловие. Через сорок дней Моисей возвратился в стан Израиля с этими скрижалями и положил их в специально сделанный для них ковчег завета (10:1-5). Во-вторых, Моисей засвидетельствовал об успехе молитвы, прочитав выдержку из старинного походного дневника. На его молитву о сохранении жизни Аарону был дан ответ. Аарон умер в Мозере, а не у горы Синай. Мозер, должно быть, располагался в непосредственной близости от горы Ор (Чис. 33:38). Тот факт, что к Елеазару, сыну Аарона, перешло дело отца, говорит о том, что Аарон был помилован Богом (10:6-7).

В качестве третьего доказательства того, что в ответ на его молитву Бог помиловал Израиль, Моисей поведал о назначении левитов «в то время», то есть во время его заступнической молитвы. Служение, вверенное Богом колену Левия, свидетельствовало о том, что Божье прощение распространилось на весь народ. Левиты должны были: (1) нести ковчег, (2) предстоять пред Господом и (3) провозглашать благословения от Его имения. В этом месте Моисей не говорит о различиях между обычными левитами и священниками из семейства Аарона (10:8-9). И последним доказательством Божьего ответа на ходатайство Моисея за израильский народ послужил тот факт, что Бог поручил Моисею вести народ и далее и отправиться в путь от горы Синай (10:10-11).

О ЗЕМЛЕ
Второзаконие 10:12—11:32

Затем Моисей поведал о Божьих ожиданиях от Его народа, собиравшегося войти в обетованную землю. В 10:12-13 можно выделить пять ожиданий, которые более подробно будут объяснены далее в этом разделе.

1. «Бойся Господа, Бога твоего» (10:12,20).
2. «Ходи всеми путями Его» (10:12; 11:22).
3. «Люби Его» (11:1,13,22).
4. «Служи Господу, Богу твоему» (10:20; 11:13).
5. «Соблюдай заповеди Господа» (11:1,8,13,22).

Бог, обращавшийся к израильтянам у горы Синай, был достоин их верности, судя по тому, кем Он был, и что Он уже совершил. Их Бог (1) был Владыкой над всем, что на небе и на земле, (2) возлюбил их отцов, (3) избрал Израиль из всех других народов, (4) был велик, силен и страшен, (5) абсолютно нелицеприятен, (6) защищал беспомощных и (7) любил пришельцев. В течение этих сорока лет Он совершал великие и чудесные дела перед лицом всего Израиля. Из семидесяти душ, пришедших в Египет, Он сделал многочисленный народ, чье число было как число звезд на небе. За все это Он был достоин их самой высокой хвалы, почитания и служения. Израильтяне должны были обрезать свои сердца, то есть в их отношении к Богу не должно быть места упрямству и непослушанию. Они должны были крепко за Него держаться. И в священных клятвах они должны были упоминать только Его имя (10:14-22).

Чтобы пояснить ожидания любящего Бога от израильтян и призвать их еще раз соблюдать заповеди, Моисей напоминает им три события в их недавней истории: (1) Исход, (2) Божье присутствие с ними в пустыне и (3) мятеж Дафана и Авирона. Эти события он назвал «наказаниями Яхве», то есть Божьими воспитательными средствами, как ободряющими, так и смиряющими (11:1-7).

Необходимость соблюдения заповедей вытекает из той обстановки, которая ожидает израильтян в обетованной земле. Земля, которую они вот-вот примут в наследие, отличается от Египта. В Ханаане они будут зависеть от «дождя небесного», а не от человеческой находчивости, проявленной в египетской системе орошения. Полная зависимость от Божьего провидения требует подчинения Его воле (11:8-12).

Далее Моисей говорит о том, какие последствия ожидают израильтян, если они не будут слушаться Господа, любить Его и служить Ему на новой

земле. Обращение к хананейским богам природы (например, Ваалу) приведет: (1) к гневу Божьему, (2) к отсутствию дождя, (3) к засухе и (4) к изгнанию из той земли (11:13-17).

Заканчивая наставительную часть обращения, Моисей кратко подводит итог сказанному. Основной акцент им был сделан на обязанностях и обещаниях. Обязанности были следующими: (1) вложить Божьи заповеди в сердца и в души и навязать их на руки, на головы и на дома, (2) использовать любую возможность, чтобы передать эти заповеди детям. Основных обещаний было два: (1) успех в завоевании Ханаана и (2) долгие годы жизни на новой земле (11:18-25).

В конце своей первой речи Моисей призвал всех израильтян принять решение. Он обрисовал им две альтернативы: «благословение» и «проклятие». Послушание ведет к первому, а неверность — ко второму. Моисей призвал их, войдя в Землю обетованную, дойти до горы Гевал и горы Гаризим и вновь озвучить эти две альтернативы — благословение и проклятие (11:26-32). Описание будущей церемонии обновления завета приведено в гл. 27.

СОРОК ТРЕТЬЯ ГЛАВА

ПОДГОТОВКА К ЖИЗНИ В ОБЕТОВАННОЙ ЗЕМЛЕ

Второзаконие 12—18

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать, как Бог даровал водительство Своему народу для жизни на новой земле.

ТЕМА ГЛАВЫ: Руководство на всю жизнь!

Вторая часть второго обращения Моисея — следующие пятнадцать стихов — посвящена описанию установлений, призванных регламентировать жизнь Израиля в обетованной земле. Некоторые упоминаемые здесь законы представляют собой повторение более ранних разделов Пятикнижия, другие — видоизменение уже данных ранее законов, но некоторые законы упоминаются здесь впервые. Слова закона начинаются только тогда, когда уже были озвучены слова благодати (гл. 1—11). Израиль должен был соблюдать эти законы не для того, чтобы стать Божьим народом, но, скорее, потому, что по Божьей благодати он был Его народом.

Большинство толкователей считает, что в этом уникальном собрании законов нельзя выделить какую-то видимую структуру, единство темы или порядок. Но все же их можно сгруппировать по их отношению к заповедям Десятисловия, сформулированным в пятой главе Второзакония. В этой главе обсуждаются первые пять из десяти заповедей.

ЗАКОНЫ ПОКЛОНЕНИЯ
Второзаконие 12:1-32

Первые две заповеди Десятисловия предписывают поклонение Яхве и запрещают использование каких-либо образов в попытке Его изобразить. О двенадцатой главе Книги Второзаконие было написано больше, чем о какой-либо другой. В ней подчеркиваются четыре момента:

1. Необходимо уничтожить все языческие святилища и атрибуты в Ханаане. В их число входили: (1) жертвенники, (2) священные столбы, (3) священные рощи и (4) истуканы. Даже имена языческих божеств должны быть вычеркнуты из памяти. Никогда нельзя поклоняться Яхве так же, как поклоняются тем богам (12:1-4).

2. Истинное поклонение могло происходить только на том месте, которое указано самим Господом. Выражение «место, какое изберет Господь, Бог ваш» упоминается в двенадцатой главе Книги Второзаконие шесть раз (плюс еще одиннадцать раз в других главах книги). Именно на этом месте следует приносить все свои десятины, дары и жертвоприношения. И когда земля будет покорена, то Бог сам изберет место для «пребывания Его имени». Выражение «положит там имя Свое» упоминается в книге три раза, а похожее выражение «чтобы пребывать имени Его там» — шесть раз. В светской литературе того времени подобные выражения использовались: (1) для утверждения права собственности, (2) при воздвижении памятников в честь побед над врагами и (3) на камнях основания святилищ (12:5-14)[132].

3. Заклание животных и употребление мяса в пищу, не связанное с жертвоприношениями, могло происходить на любом месте. Единственное ограничение накладывалось на употребление в пищу крови, так как в крови была жизнь. Кровь следовало выливать на землю. Но ритуальную пищу можно было есть только в центральном святилище. Кровь жертвенных животных можно было проливать только у жертвенника Господа (12:15-28).

4. Израильтяне не должны были перенимать отвратительные ритуалы хананеев. Язычники заходили так далеко, что даже приносили своих детей во всесожжение своим богам! (12:29-32).

Основная мысль двенадцатой главы Книги Второзаконие не в том, что должно быть одно святилище, а не множество, но в том, что поклонение должно быть истинным, а не ложным; противопоставляются «их боги» (ст. 2) и «ваш Бог» (ст. 4), «их имя» (ст. 3) и «Его имя» (ст. 5), все «места» ложного поклонения (ст. 2-3) и «то место», которое изберет Господь.

ПРИНЦИП СВЯТОСТИ
Второзаконие 13:1—14:27

Третья заповедь предписывает надлежащее использование имени Господа. В этом разделе рассмотрены две области злоупотребления Божьим именем.

А. Защита ропота (Втор. 13:1-18)

Если в двенадцатой главе Книги Второзаконие основной акцент делался на идолопоклонстве, то здесь, в тринадцатой главе, речь идет об идолопоклоннике. В предыдущей главе Моисей заповедал уничтожить все предметы, связанные с идолопоклонством. В этой главе раскрывается более утонченный вид искушения. Те, кто поощряли следование чуждым богам, на самом деле оскверняли Божье имя. Моисей привел три примера.

1. Лжепророк. Такой пророк может дать знамение и совершить чудо. Но если он выступает в защиту других богов, призывая им следовать, то его следует отвергнуть. Мало того, его следует казнить за мятеж против Бога. Господь же будет использовать таких обманщиков, чтобы испытать верность Своего народа (3:1-5).

2. Родственник или друг. В этом случае искушение еще более сильное. В гл. 12 Книги Второзаконие изображен дом как место поклонения, радости и веселья. Но тот же дом может стать и местом преткновения. К тому, кто тайно замышляет что-то против Господа, не следует проявлять жалости. Его нужно побить камнями, причем первым должен бросить камень тот, кого виновный пытался сбить с верного пути. Смертная казнь должна служить устрашением тем, кто может замыслить подобное зло (13:6-11).

3. Целые города. Искушению труднее всего противостоять тогда, когда «так поступают все». Но с массовым грехом следует разбираться так же, как и с грехом отдельного человека. Если прошел слух, что в каком-то городе жители поклоняются чуждым богам, то в первую очередь следует проверить эту информацию и провести надлежащее расследование. Если сведенья подтвердятся, то весь город следует предать мечу, а всю добычу сжечь во всесожжение Господу. Место, на котором стоял город, должно оставаться в руинах навсегда (13:12-18).

Б. Совершение языческих мерзостей (Втор. 14:1-21)

От тех, кто принадлежит к семье завета, ожидается, что они будут поддерживать честь имени своего Отца, полностью отделив себя от мерзких обрядов окружающих народов. Это отделение должно было отражаться в поминальных ритуалах. Нанесение порезов на тело было обычной частью

языческого культа мертвых и, возможно, частью сезонного ритуала культа плодородия (14:1-2).

Отделение от язычников должно было проявляться в том, что израильтяне употребляли в пищу. «Чистые» (то есть разрешенные) животные должны: (1) иметь раздвоенные копыта и (2) жевать жвачку. Среди обитателей водоемов чистым признавались только те, которые имели перья и чешую. Большинство птиц считалось чистыми, за исключением тех, кто питается падалью. Нечистыми были летающие насекомые. Найденное уже мертвым животное считалось нечистым, так как оно не было заклано надлежащим образом. Детеныша нельзя было варить в молоке его матери. Этот ритуал, по всей видимости, практиковался в языческом культе плодородия (14:3-21).

В Книге Второзаконие (14:3) запрещенные виды мяса названы словом *to'ebhah* «мерзости». Это слово в основном используется для обозначения извращений хананеев. В параллельном месте в Книге Левит используется другое слово — *sheqets* — передающее значение «мерзости». Здесь, в Книге Второзаконие, Моисей, по всей видимости, сознательно связывает ханаанейские культовые ритуалы с перечнем нечистых животных.

В. Посвящение десятины от прибытка (Втор. 14:22-27)

С другой стороны, Божьему имени оказывалось надлежащее почтение, когда от того, что произвела земля, Ему отдавалась десятая часть. Эти десятины следовало есть на религиозных праздниках в главном святилище. Если кто-то жил достаточно далеко от святилища, то мог принести эквивалент своей десятины серебром и потратить его во время праздника на себя, свою семью и на левитов. Праздники не должны были быть радостным временем только для зажиточных израильтян и их семей, способных принести часть от своего урожая. Бедных также надо было приглашать к столу.

ПРИНЦИП СУББОТЫ
Второзаконие 14:28—16:17

Четвертая заповедь Десятисловия требует соблюдения субботы. В следующем разделе Книги Второзаконие описано основное содержание субботы: покой, освобождение и радость. Второзаконие 14:22 говорит о том, что Израиль должен был ежегодно делать с имуществом. Также в этом разделе описываются постановления, касающиеся каждого третьего и седьмого года.

А. Семилетний цикл (Втор. 14:28—15:18)

Закон упорядочивал время в субботние семилетние циклы. Дважды во время такого цикла — на третий и на шестой год — общество должно было

собрать десятины и положить их в хранилища, а не нести в святилище. Эти запасы должны были стать тем источником, из которого можно было помогать нуждающимся. Некоторые богословы полагают, что десятина третьего года приносилась сверх обычной десятины (14:28-29).

В Исх. 23:10-11 подчеркивалось, что земля не должна возделываться на седьмой год для прибыли бедным. В Лев. 25:1-7 говорится, что год покоя был нужен для самой земли. Здесь же, во Второзаконии, это постановление раскрывается с новой стороны. В конце семилетнего цикла необходимо было прощать долги своих собратьев израильтян. Некоторые богословы считают, что это означало полное прощение; другие полагают, что здесь подразумевается предоставление отсрочки на один год. Но в идеале верность закону приведет к таким благословениям, что уже отпадет необходимость в том, чтобы брать в долг у своего брата (15:1-6).

Будучи реалистом, Моисей все же осознавал, что и на новой земле всегда будут бедные. По отношению к ним он требовал проявления великодушия, особенно во время приближения седьмого года, когда землевладелец мог быть особенно скуп. Отчаявшийся брат мог «возопить к Господу» против такого немилостивого к себе отношения, и в этом случае небесный Судья вступится за него и объявит притеснителя виновным в грехе. Эгоизм — это грех! (15:7-11).

Купленных рабов-евреев следовало освободить после шести лет службы. Не совсем ясно, следовало ли отсчитывать шесть лет согласно семилетнему субботнему циклу, или шесть лет после приобретения. Законы, касающиеся рабства, были рассмотрены ранее в Исх. 21:2-11 и Лев. 25:39-45. В этих описаниях очевидно некоторое различие. Достаточно сложно увязать вместе все детали. В пятнадцатой главе Книги Второзаконие речь идет об израильтянине, вынужденном продать себя в рабство за долги и таким образом отрабатывать взятые на себя финансовые обязательства.

Отработавшего весь долг раба следовало наделить всем необходимым, чтобы он не начинал новый этап свободной жизни с нищеты. Рабов следовало отпускать без сожаления, потому что за шесть лет службы они принесли прибытка вдвое (*mishneh*) больше наемников за тот же период времени. Рабов, которые из-за любви к владельцу предпочитали свободе рабство, помечали прокалыванием уха (15:12-18).

Б. Первородные животные (Втор. 15:19-23)

Первородные животные, как и суббота, принадлежали Господу. Они не должны работать или использоваться для прибытка людей. Они должны служить ритуальной пищей в святилище во время праздников. Конечно, если это животное было с пороком, то, несмотря на первородство, его нельзя

было приносить Господу. В этом случае следовало принести компенсацию, а животное с пороком можно было съесть дома.

В. Ежегодные праздники (Втор. 16:1-17)

Гамильтон указывает на то, что в этой части Книги Второзаконие часто встречается разбиение материала на отрывки,содержащие по три подпункта[133]. Так в главах 14 и 15 содержатся три упоминания о семилетнем цикле. Также здесь были приведены три категории нечистых животных (гл. 14), описаны три искушения идолопоклонства (гл. 13), три запрета употребления в пищу крови (12:16,23; 15:23), в 14 главе три раза используется выражение «место, которое изберет Господь, Бог твой», и шесть раз в 12 и 16 главах. И теперь три раза в год все мужчины должны предстоять пред Господом в святилище. Причем они должны приходить не с пустыми руками. Каждый должен был приготовить приношение в соответствии с тем, насколько он был благословлен (16:16-17).

1. Праздники Пасхи и опресноков отмечались в Авиве (март/апрель). Пасха — это празднование освобождения от оков рабства. Праздник опресноков служил напоминанием поспешного выхода из Египта. И хотя пасхального агнца можно было заколоть только в святилище, семь дней опресноков отмечались по всей земле. Седьмой день праздника был субботним (16:1-8).

2. Спустя семь недель после начала сбора урожая отмечался праздник седмиц. Более точная дата этого праздника приведена в Лев. 23:15-16. Этот однодневный праздник был временем для принесения добровольных жертв усердия Господу и праздновался всей семьей. Напоминанием о времени рабства в Египте израильтяне призывались к проявлению щедрости по отношению к нуждающимся (16:9-12).

3. При завершении осенней жатвы в течении семи дней отмечался радостный праздник кущей. И вновь это было временем семейного общения и помощи менее обеспеченным. Все дни праздника, в который радостно отмечались окончание усердной работы и Божьи благословения, считались субботними (16:13-15).

ПРИНЦИП ПОДОТЧЕТНОСТИ
Второзаконие 16:18—18:22

Пятая заповедь — «почитай отца твоего и мать» — по сути затрагивает вопрос подотчетности и отношения к властям. Именно эту тему Моисей освещает далее в своем обращении к израильскому народу.

А. Судьи (Втор. 16:18—17:13)

В каждом городе народ должен был избрать себе судей. Избранные судьи не должны быть выше закона. Им запрещалось проявлять лицеприятие, извращать справедливость и брать взятки. Но все же большую часть своего обращения Моисей посвящает самому народу, чаще используя местоимение «вы», а не «они». Весь Божий народ должен жить по высоким стандартам, установленным для судей (16:18-20).

На судей ложилась особая ответственность расследования предполагаемых религиозных преступлений. К ним могли относиться такие проступки, как: (1) посадка рощи, посвященной языческому божеству, рядом с жертвенником Господа, (2) воздвижение священного столба, (3) принесение в жертву животных с пороком и (4) поклонение чуждым богам. Рощи и священные столбы были своеобразными эмблемами языческого поклонения хананеев и могли исполнять роль мест, где исполнялись судебные процедуры в том обществе (16:21—17:1).

Всякого израильтянина, обвиненного в языческом поклонении, по меньшей мере, двумя свидетелями, следовало побить камнями. Причем первый камень должны были бросить именно свидетели (17:2-7).

Сложные дела следовало приносить в святилище на рассмотрение священников и «судьи, который будет в те дни» (то есть первосвященника). Не совсем ясно, подразумевала ли такая схема два уровня апелляционной юрисдикции. В любом случае, решение суда священников было окончательным. Всякий, кто восставал против решения этого суда, объявлялся вне закона и приговаривался к казни (17:8-13).

Б. Царь (Втор. 17:14-20)

Моисей предвидел, что вскоре после заселения новой земли народ потребует себе царя. Это требование необязательно будет проявлением нечестия, так как наличие царей подразумевалось в обетовании, данном Богом патриархам.

Но они должны удостовериться в том, что назначенный ими царь избран Господом. Царь не должен был: (1) умножать число своих коней, (2) иметь торговые отношения с Египтом, (3) умножать число жен и (4) накапливать серебро или золото. Он также должен быть израильтянином, а не чужестранцем. Он должен был сделать себе собственную копию книги Закона и читать из нее на протяжении всего периода своего царствования. Как царь, так и простой израильтянин были равны перед законом, и царь должен был об этом помнить, если он желал продолжения своей династии.

В. Священник (Втор. 18:1-8)

Все колено Левия, включая священников, которые были потомками Аарона, осталось без удела в обетованной земле. Сам Господь был их уделом. Жить они должны были от даров, которые народ приносил Господу. Это включало в себя части определенных жертвенных животных и первые плоды урожая и шерсти. Левиты, которые весь день несли службу в святилище, могли рассчитывать на определенное содержание, даже если имели определенное богатство, полученное от продажи семейного имущества.

Г. Пророк (Втор. 18:9-22)

Люди обладают естественным любопытством относительно их будущего. Но для народа завета некоторые способы определить и/или повлиять на свое будущее были запрещены. К списку запрещенных действий относились: (1) принесение в жертву детей, (2) прорицание, (3) гадание, (4) ворожба, (5) волшебство, (6) заклинания, (7) вызывание духов, (8) колдовство и (9) обращение к мертвым. Все эти оккультные практики — мерзость перед Господом и являлись одной из причин, почему Он решил изгнать хананеев из той земли (18:9-13).

Господь уготовал для Своего народа нечто лучшее. Он воздвигнет из их среды пророка, равного Моисею. По просьбе народа Моисей занял роль посредника. И Моисей здесь впервые объявил о том, что у горы Синай Господь провозгласил Свое намерение в будущем воздвигнуть пророка, который будет посредником, избавителем и законодателем. Этот будущий пророк будет безошибочно говорить только слово от Бога. Всякий, кто откажется слушать то, что скажет пророк во имя Господне, будет держать ответ перед Господом. Некоторые толкователи видят в этом месте установление пророческого служения в Израиле. Другие находят в этих словах указание на Мессию[134]. Петр (Деян. 3:22-23) и Стефан (Деян. 7:37) видели исполнение этого пророчества в Иисусе Христа (18:14-19).

Однако некоторых пророков нужно было предавать смерти: (1) тех пророков, которые притворяются, что говорят от имени Бога, и (2) тех, которые говорят от имени других богов. Лжепророков следовало узнавать по тому, что их пророчество не сбывалось (18:20-22).

СОРОК ЧЕТВЕРТАЯ ГЛАВА

ДОПОЛНИТЕЛЬНЫЕ ЗАКОНЫ ДЛЯ НОВОЙ ЗЕМЛИ

Второзаконие 19—26

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать принципы, лежащие в основе Божьего закона.

ТЕМА ГЛАВЫ: Божьи ожидания.

В этой главе обсуждаются постановления Книги Второзаконие, относящиеся к последним пяти заповедям Десятисловия. Кроме этих постановлений, в этот раздел вошли указания для двух церемоний, которые необходимо будет провести сразу же после вступления на новую землю.

СВЯТОСТЬ ЖИЗНИ
Второзаконие 19:1—22:8

Шестая заповедь утверждает неприкосновенность жизни. На этом принципе основано несколько постановлений, которые сгруппированы и изложены в этом разделе Книги Второзаконие.

А. Города-убежища (Втор. 19:1-14)

Убийство, даже случайное, считалось по закону очень серьезным деянием. Если некто был виновен в непредумышленном убийстве, то должен был

бежать в поисках безопасности в один из шести городов-убежищ. Три таких города располагались на востоке от Иордана, а три — в Ханаане. Эти города предоставляли укрытие от «мести за кровь». Некоторые богословы полагают, что «месть за кровь» — это месть кровного родственника убитого, который в ответ стремился лишить убийцу жизни. Другие считают, что мстителем мог быть и правитель, поставленный в той местности судить народ. Виновному в умышленном убийстве никакого убежища не предоставлялось. Старейшины города, из которого такой убийца сбежал, потребуют его возвращения, после чего он будет отдан мстителю за кровь, скорее всего, после определенного суда. Только казнь убийцы могла устранить осквернение земли невинной кровью (19:1-13).

Другим серьезным преступлением на основании закона считалось перемещение межи, то есть камней, обозначающих границу уделов. Согласно 27:17 виновный в этом преступлении попадал под Божье проклятие. Не совсем ясно, однако, почему это короткое постановление упоминается именно в этом месте. Возможно, оно имеет какое-то отношение к юридической полемике во время суда над убийцами (19:14).

Б. Свидетели (Втор. 19:15-20)

В израильском суде для обвинения в каком-либо преступлении требовалось наличие не менее двух свидетелей. Лжесвидетель приговаривался к тому же наказанию, какое получила бы жертва его лжесвидетельства, если бы обман удался. К лжесвидетелям не следовало проявлять жалости, даже если им грозила смертная казнь (19:15-21).

В. Военные предписания (Втор. 20:1-20)

Израиль не должен бояться на поле боя даже превосходящего по силам врага, потому что на его стороне будет Господь. Священники должны напоминать об этом воинам перед каждым сражением (20:1-4).

На войну не должен призываться тот, кто: (1) построив дом, еще не успел в нем пожить, (2) обручившись с женщиной, не успел на ней жениться, (3) боязлив и малодушен. Военачальников следовало назначать непосредственно перед началом каждого сражения (20:5-9).

Перед тем как напасть на удаленный город, расположенный вне пределов Ханаана, к нему следовало обратиться с предложением сдаться без боя. Жители тех городов, которые согласятся сдаться, должны служить израильтянам. Всех мужчин тех городов, которые не пойдут на мирное решение конфликта, следовало убить мечом, а женщин, детей и скот забрать в качестве добычи. Но все города в Ханаане должны быть полностью разрушены, а все

живое в них должно быть предано мечу. Если израильтяне этого не сделают, то оставшиеся в живых язычники, в конце концов, обратят израильтян в язычество и научат делать мерзости (20:10-18).

Во время длительных осад израильская армия не должна повреждать плодовых деревьев. Из других же деревьев разрешалось строить осадные орудия (20:19-20).

Г. Нераскрытые убийства (Втор.21:1-9)

Вина за убийство распространялась на всю землю. Нераскрытое убийство нельзя было игнорировать. На старейшин ближайшего города, где было обнаружено мертвое тело, возлагалась ответственность за проведение церемонии очищения. Они должны были взять телицу, которая не работала и не носила ярма, и отвести ее в дикую долину, где нужно было ее заколоть и омыть над ней руки, а затем объявить священникам, что они сами не убивали и не знают, кто это сделал. Они должны были воззвать к Господу, чтобы Он принял смерть этой телицы для искупления земли, и народ был свободен от вины пролития невинной крови. В основе этого повеления лежал принцип, что только смерть могла служить искуплением за жизнь невинной жертвы убийства.

Д. Личные взаимоотношения (Втор.21:10—22:12)

Почитание жизни, проявляемое в личных взаимоотношениях, определяет содержание следующего раздела Книги Второзаконие.

1. Женщина, взятая во время боя, может стать женой после соблюдения определенных условий. Она должна обрить голову, подстричь ногти и поменять одежду, в которой оказалась в израильском плену. Ей необходимо позволить в течение месяца оплакивать разлуку (возможно смерть) со своими родителями. Эти правила должны были дать осознать мужчине, что привлекательность женщины не основана только лишь на ее физических качествах, а его чувства — это не кратковременный порыв. Израильтянин мог развестись с женой-чужестранкой, но не мог после брака или развода обращаться с ней как с рабыней (21:10-14).

2. Мужчина не мог взять наследство первенца одной жены и отдать его первенцу другой, более любимой жены. Не совсем ясно, подразумевает ли это постановление возможность полигамии, или всего лишь повторный брак после развода или смерти первой жены (21:15-17).

3. Родители должны оставаться на стороне закона, даже если это грозило судом их детям. Непослушного сына, которого не удавалось обуздать дома, следовало привести к старейшинам города. Родители должны были свидетельствовать против сына, что он неисправимый бунтарь, распутник, мот

и пьяница. Тогда мужчины того города должны были побить его камнями (21:18-21).

4. Тела приговоренных к высшей мере наказания не должны оставаться повешенными до следующего дня. Оставление тел на больший срок вызовет Божье проклятие на ту землю, где это произойдет (21:22-23).

5. Израильтянин должен был заботиться и об имуществе своего брата. Заблудившееся животное следовало немедленно вернуть владельцу, пока его еще можно было возвратить. В основе этого повеления была двойная мотивация: возможная потеря брата и опасность для животного (22:1-3).

6. Также следовало немедленно оказать помощь животному соседа, если оно попало в беду (22:4).

7. Стремление носить одежду противоположного пола (трансвестизм) не согласовывалось с установленным Богом отличием между полами, и, как следствие, было Им запрещено (22:5).

8. Израильтянам было запрещено ловить птицу вместе с птенцами, или если она высиживает яйца. Это постановление основано на принципе сохранения окружающей среды и уважения родительских отношений, даже в мире животных (22:6-7).

9. На плоской крыше нового дома следовало установить ограждение, чтобы кто-нибудь вдруг не упал с крыши (22:8).

НЕЗАКОННЫЕ СОЮЗЫ
Второзаконие 22:9—23:18

Седьмая заповедь звучит так: «Не прелюбодействуй». Она запрещала всякие противоестественные и аморальные союзы.

А. Противозаконное смешение (Втор. 22:9-12)

Моисеем были даны три постановления, которые запрещали: (1) сажать в одном винограднике два разных вида семян, (2) запрягать в одно ярмо вола и осла и (3) носить одежду, сшитую из двух различных тканей. Подобные запреты можно найти в Лев. 19:19. По всей видимости, эти постановления были призваны вызвать у израильтян уважение к существующим различиям в сотворенном мире. Некоторые богословы считают, что за этими конкретными смешениями стоят оккультные практики, и поэтому они были запрещены. На четырех углах покрывала следовало сделать кисточки (буквально «переплетенные нити»). В Чис. 15:37-41 указывается, что эти кисточки должны были служить израильтянам напоминанием о Божьих заповедях (22:9-12).

Б. Сексуальные грехи (Втор. 22:13-30)

В этом разделе книги описаны четыре категории сексуальных грехов.

1. Добрачная связь считалась серьезным преступлением в древнем Израиле. Если муж заявлял, что его невеста в день свадьбы оказалась не девственницей, то в ответ старейшины города должны были провести расследование. Отец невесты должен был доказать невинность дочери, показав «признаки девства», то есть простынь с брачной ночи со следами крови. Если суд устанавливал, что муж виновен в клевете, то его приговаривали к штрафу в сто сиклей серебра (чуть более 1 кг), который он должен был выплатить тестю. Также он терял право когда-либо в будущем развестись со своей женой. Но если же на суде было доказано обвинение мужа, то мужчины города должны были побить невесту камнями у двери дома ее отца (22:13-21).

2. Пару, застигнутую во время совершения прелюбодеяния, следовало побить камнями. Такое же наказание ожидало обрученную девушку, вступившую в сексуальную связь с другим мужчиной. Согласно закону считалось, что раз женщина не звала на помощь, то вступила в связь с мужчиной по своей воле (22:22-24).

3. Изнасилование девушки, обрученной с другим, каралось смертью. Но если кто-то изнасиловал девушку, которая не была ни с кем обручена, то он должен был понести тройное наказание: (1) заплатить отцу девушки пятьдесят сиклей серебра (чуть более половины килограмма), (2) жениться на этой девушке и (3) никогда с ней не разводиться (22:25-29).

4. Закон запрещал сексуальную связь между мужчиной и его мачехой. За такое преступление виновные попадали под Божье проклятие (22:30; ср. 27:20).

В. Принятие в собрание (Втор. 23:1-8)

Закон определял четыре категории людей, которые не могли находиться в собрании (*qahal*) Господа, то есть считаться частью израильского народа:

1. Мужчина, утративший сексуальную функцию. Такой мужчина не имел будущего в израильском народе, так как не мог иметь потомства (23:1).

2. Незаконнорожденный (*mamzer*). Точное значение этого слова неизвестно. Предлагались следующие значения: (1) внебрачный ребенок, (2) ребенок храмовой проститутки, (3) ребенок, родившийся в результате кровосмесительного союза (инцеста) (23:2).

3. Аммонитянин или моавитянин исключался из общества Израиля до десятого поколения, то есть навсегда. После Исхода эти народы отказали израильскому народу в гостеприимстве. Также эти народы наняли Валаама, чтобы он проклял Израиль. Поэтому с Моавом и Аммоном у Израиля не должно быть дружеских отношений (23:3-6).

4. Дети идумеян и египтян в третьем поколении могли стать частью общества Израиля (23:7-8).

Г. Нечистота в стане (Втор. 23:9-14)

Во время военных действий в стане израильтян необходимо было поддерживать чистоту. Мужчина становился нечистым из-за «случившегося ночью». Это выражение отличается от того, что записано по этому поводу в Лев. 15:16. Возможно, здесь подразумевается, что человек был слишком ленив, чтобы встать ночью и пойти в туалет за стан. В таком случае, он должен был омыть себя и пробыть за станом до заката (23:9-11).

Воины должны были ходить в туалет за стан и засыпать испражнения землей. Это объясняется как гигиеническими, так и религиозными причинами. Сам Господь «ходил» по стану Израиля, и потому стан должен соблюдаться в святости и чистоте (23:12-14).

Д. Различные законы (Втор. 23:15-18)

В этом разделе Книги Второзаконие описаны законы о беглых рабах и проституции. (1) Сбежавшему рабу-чужестранцу надо было предоставить убежище на израильской территории и его не следовало угнетать. (2) Как израильтянину, так и израильтянке запрещалось заниматься культовой проституцией. (3) Деньги, заработанные проституцией, запрещалось приносить в дом Господа (23:15-18).

НЕЗАКОННОЕ ИЗВЛЕЧЕНИЕ ПРИБЫЛИ
Второзаконие 23:19—24:7

Восьмая заповедь запрещает воровство. В этом небольшом разделе описаны случаи, на которые распространяется эта заповедь. Первые три абзаца касаются кражи имущества; последние четыре — лишения «жизни».

1. Израильтянин не мог требовать от своего брата процентов с долга. Это правило не распространялось на долги чужестранцев (23:19-20).

2. Обеты, данные Господу, должны быть вовремя исполнены. Лучше не давать обета, чем, дав его, в итоге не исполнить. Неуплата по взятому на себя обету считалась грехом (23:21-23).

3. Если кто-то проходил по винограднику или полю своего соседа, то мог срывать по дороге виноград или колосья. Это не считалось воровством. Но ему нельзя было пытаться унести что-либо с собой (23:24-25).

4. Женщина, разведенная с мужем и вышедшая замуж за другого, ни при каких обстоятельствах не могла вернуться к первому мужу. Такой ее поступок был мерзостью в очах Господа (24:1-4).

5. После свадьбы жена имела право на то, чтобы быть с мужем, по меньшей мере, год, и ее мужа не призывали на военную службу (24:5).

6. Нельзя было брать в качестве залога за долги мельничный жернов, ибо он нужен был должнику для того, чтобы добывать пропитание (24:6).

7. Похищение людей и дальнейшее их порабощение наказывалось смертью (24:7).

ПРИНЦИП СПРАВЕДЛИВОСТИ
Второзаконие 24:8—25:4

В основе девятой заповеди лежит справедливость: «Не лжесвидетельствуй». Ниже приведены девять случаев, требующие справедливости.

1. Человеку с проказой на теле нельзя разрешать подвергать опасности благополучие всего общества. Санитарные законы должны строго соблюдаться, как это было в случае с Мариам (24:8-9).

2. Дающий деньги в долг не должен входить в дом своего заемщика, чтобы выбрать себе залог. Этот закон защищал частную собственность заемщика и позволял ему самому выбрать залог. Кредитор также защищался от чрезмерной жадности (24:10-11).

3. Залог бедняка, которым, скорее всего, было его покрывало, следовало возвратить ему до захода солнца, чтобы ему было чем накрыться от ночного холода. Этот поступок считался праведным в очах Господа (24:12-13).

4. Необходимо было ежедневно выплачивать заработную плату наемнику. Если же плата удерживалась работодателем, то он становился виновным в грехе (24:14-15).

5. Израильтянам нужно было проявлять осторожность, наказывая за преступление, чтобы не переусердствовать. Наказывать следовало только виновного, а не членов его семьи (24:16).

6. С чужестранцами также надо было поступать по справедливости. С вдовы не следовало брать в качестве залога ее одежду (24:17-18).

7. Во время сбора урожая — зерна, маслин или винограда — владелец не должен проявлять чрезмерной жадности и проходить второй раз, собирая пропущенное. Все, что осталось на поле, в саду или в винограднике, предназначалось для бедных, у которых было право на «вторую» жатву (24:19-22).

8. Частные споры следовало разрешать в суде. Судьи должны были установить: (1) кто виновен в данной ситуации и (2) сколько ударов следует ему присудить. Наказание необходимо было совершать в присутствии судей, следящих за тем, чтобы оно не превышало ими установленное. Но ни в каких случаях число ударов не должно превосходить сорока (25:1-3).

9. Работающему волу нельзя было надевать намордник. У животного было право есть с поля, на котором он работал (25:4).

НЕЗАКОННОЕ ЖЕЛАНИЕ
Второзаконие 25:5-16

Десятая заповедь звучит так: «Не желай». В следующем разделе Книги Второзаконие описаны пять постановлений, основанные на этом принципе. Речь идет о парах.

1. Двое братьев. Вдова, оставшаяся без детей, не должна была выходить замуж за мужчину, не являющегося родственником ее мужа. Брат ее мужа должен был взять ее в жены. Первенец, родившийся в новом браке, должен был носить имя умершего брата, чтобы не изгладилось имя его в Израиле. Это постановление основано на принципе, что семейные нужды стоят выше личных желаний (25:5-6).

2. Двое родственников. Из-за нежелания делить большое наследство мужчина мог отказаться участвовать в брачном обычае — левирате. Но его отказ вел к публичному позору. Вдова должна была привести своего деверя к старейшинам города. Затем ей следовало снять с него одну сандалию, символизируя тем самым, что он отказался от своего права. Более того, она должна плюнуть ему в лицо. Семья такого мужчины будет названа в том городе семьей разутого (25:7-10).

3. Двое мужчин. Женщине не позволялось касаться интимных частей тела другого мужчины, даже защищая своего мужа во время драки. Она могла нанести вред мужчине, лишив его возможности иметь детей. Такой женщине следовало отсечь руку. Это единственное наказание во всем законе, связанное с отсечением части тела. В нем подчеркивается важность потомства для древнего мира. Отсюда можно вынести урок о том, что цель не всегда оправдывает средства (25:11-12).

4. Два набора весов. Израильские торговцы не должны были пользоваться двумя наборами весов, одним при покупке, а другим при продаже. Используя тяжелые весы, можно было получить больше товара во время покупки,

а, используя более легкие, продать меньше покупателю. Такой поступок был мерзостью в глазах Господа (25:13-16).

5. Двое врагов. Израиль не должен был забывать о том, что сделал ему Амалик во время Исхода. Он напал на отставших и ослабевших израильтян сзади, лишившись всякого страха перед Богом Израиля. Обосновавшись на новой земле, Израиль должен был изгладить память Амалика из поднебесной (25:17-19).

РИТУАЛЬНЫЕ ОБЯЗАННОСТИ
Второзаконие 26:1-19

Сразу после того как Израиль овладеет новой землей и подготовится к ее возделыванию, необходимо было совершить два ритуала. Ими были приношения: (1) первых плодов и (2) трехлетней десятины.

А. Приношение первых плодов (Втор. 26:1-11)

Израильтяне должны были сложить первые плоды, собранные в Ханаане, в корзины и принести в святилище священникам. Затем они должны были провозгласить основание своей веры. Израильтянин заявлял о том, что: (1) он пришел в землю, о которой Господь поклялся его отцам, (2) его предки стали могущественным народом в Египте, (3) Бог услышал вопль притесняемого народа в Египте, (4) Господь вывел их из Египта рукою сильною и мышцею простертою, великим ужасом, знамениями и чудесами, (5) Господь привел их в землю, где течет молоко и мед, и (6) Господь дал им эти первые плоды от земли. После такого провозглашения пришедший на поклонение израильтянин, вся его семья и приглашенные гости (пришельцы, левиты) могли присоединиться к празднику.

Б. Приношение трехлетней десятины (Втор. 26:12-15)

Десятина, собираемая на третий год, оставалась в израильских городах и должна была использоваться для помощи нуждающимся: (1) пришельцам, которые, по большей части, были рабами, (2) оставшимся без отца, (3) вдовам и (4) левитам. Во время первого праздника сбора такой десятины необходимо было произнести молитву. Во время молитвы израильтянину нужно было сказать, что (1) священная часть отложена для помощи нуждающимся, как требует закон, (2) эта священная часть не осквернена, и что он не ел от нее во время плача, не касался ее, будучи нечистым, и не давал из нее для мертвого и (3) что

все принес для Господа. Затем он должен был воззвать к Господу и просить его обратить Свой взор с небес и благословить Израиль на новой земле.

В. Заключительные замечания (Втор. 26:16-19)

Моисей решил закончить свое второе обращение коротким напоминанием Израилю о нескольких важных истинах. Он напомнил им: (1) о том, что необходимо подчиниться Божьему закону с энтузиазмом («от всей души твоей») и с радостью («от всего сердца твоего»); (2) об их провозглашении, сделанном во время обновления завета, что их Богом был Яхве; (3) о взятом на себя обещании слушаться Господа и ходить Его путями; (4) о том, что Господь объявил их Своим народом, Своей собственностью; (5) об обещании, что Бог из-за их святости возвысит их над всеми другими народами в чести, славе и великолепии.

СОРОК ПЯТАЯ ГЛАВА

ПОСЛЕДНИЕ СЛОВА МОИСЕЯ
Второзаконие 27—34

ЦЕЛЬ ГЛАВЫ: Показать важность последних слов Моисея.

ТЕМА ГЛАВЫ: Слушайте Слово Божье!

Третье (гл. 27—28) и четвертое (гл. 29—30) обращения Моисея были намного короче второго. В обеих последних речах Моисей говорит о том, что ожидает Израиль в обетованной земле, куда они вот-вот войдут. Последние четыре главы посвящены герою Израиля, самому Моисею.

ПРОПОВЕДИ МОИСЕЯ
Второзаконие 27:1—30:20

Тема как третьей, так и четвертой проповеди Моисея — это будущее Израиля. Большая их часть посвящена не благословениям, а проклятиям, что было присуще другим сводам законов в те древние времена на Ближнем Востоке[135].

А. Третья проповедь (Втор. 27:1—28:68)

Третью проповедь Моисея можно разделить на три основные части: (1) обновление завета, (2) благословения и проклятия, и (3) угроза пленения.

1. Обновление завета (27:1-26). Сразу же после вхождения в Ханаан израильтяне должны были готовиться к церемонии обновления завета. Они должны были сделать копию закона для общего пользования. У горы Гевал нужно было воздвигнуть большие камни и покрыть их известью. Пока известь еще не застыла, на камнях нужно было написать «все слова закона сего». Там же необходимо было построить жертвенник. Для его сооружения можно было использовать только камни с полей, которых не касались железные инструменты людей. Во время написания слов закона на камнях следовало устроить радостный праздник и принести жертвы всесожжения и мирные жертвы (27:1-8).

Моисей вместе со священниками призвал Израиль жить достойно своего призвания быть Божьим народом. Бог по Своей милости избрал их и освободил. Единственным уместным ответом на такую незаслуженную милость может быть только послушание (27:9-10).

Каждое колено получило указания для участия в церемонии обновления завета в Ханаане. Шесть колен должны были взойти на гору Гаризим, чтобы «благословлять народ», а другие шесть — на гору Гевал, чтобы «произносить проклятие». Левиты должны расположиться на равнине между двумя горами и громко произнести двенадцать кратких проклятий. Народ — по всей видимости та его часть, которая стояла на горе Гевал,— должен был искренне ответить «Аминь» (27:11-26).

2. Благословения и проклятия (28:1-48). Затем Моисей произнес четырнадцать благословений, которые ожидают Израиль в случае точного соблюдения всего закона. За литанией благословений следует перечень из тридцати двух проклятий, которые будут служить наказанием за непослушание.

3. Угроза пленения (28:49-68). В заключительных стихах гл. 28 Книги Второзаконие Моисей устремил свой взор в далекое будущее и описал кульминацию очищения Израиля. Пленение будет включать два этапа.

Во-первых, Моисей описал опустошение, которое принесет на землю вражеская армия. Особо подчеркивается стремительность и жестокость захватчиков. Весь урожай и скот будут уничтожены. Враг нападет на все города по всей земле. Жители этих городов дойдут до такого отчаянного положения, что люди высокой культуры опустятся до каннибализма и будут есть собственных детей. В результате страшных бедствий, продолжительных эпидемий и губительных болезней число народа сильно сократится (28:49-63).

Израильтяне будут рассеянны среди других народов. И там они начнут поклоняться другим богам. Их сердца переполнят постоянный страх и отчаяние. Некоторые возвратятся в Египет, чтобы продать себя в рабство (28:64-68).

Б. Четвертая проповедь (Втор. 29:1-30:20)

Последнюю свою проповедь Моисей произнес на равнинах Моава. Там был обновлен синайский завет. Эту проповедь можно разбить на шесть частей.

1. Моисей напомнил слушателям о четырех важных истинах. (1) Во-первых, он напомнил им о могущественных чудесах, которые совершил Бог в Египте. (2) Далее Моисей отметил, что в тот день Израиль не полностью понимал все, что происходило в Египте. (3) Моисей подчеркнул постоянную Божью заботу об Израиле во время сорокалетнего странствования по пустыне. Бог обеспечивал их пищей и одеждой. (4) И наконец, Моисей напомнил им о сокрушительных победах над Сигоном и Огом. Их земли теперь стали наследием Рувима, Гада и половины колена Манассии (29:1-8).

2. Он ярко описал им величие всего происходящего с ними на равнинах Моава (29:9-15). Они находились в Божьем присутствии, собираясь войти с Ним в завет. Бог поклянется считать Израиль Своим народом. Этот завет распространится на еще не рожденные поколения.

3. Моисей предупредил их о Божьем гневе (29:18-29). Если кто начнет поклоняться идолам, решив, что избежит суда, так как он — часть благословенного народа завета, то, к сожалению, Божий гнев его не обойдет. На такого человека обрушится каждое проклятие, записанное в Книге Второзаконие, и имя его будет изглажено из поднебесной (29:18-21).

Вместе с идолопоклонником страдать от Божьего гнева будет и земля. Будущие поколения и пришельцы изумятся, увидев опустошение некогда процветающей земли. Это опустошение будет сопоставимо с опустошением Содома. Как такое может случиться? Израиль, предающий Господа и поклоняющийся иным богам наведет на себя все проклятия Божьего закона, включая переселение в чужие земли (29:22-28).

Предсказание будущих событий завершается важным замечание: «Сокрытое принадлежит Господу». Только Он знает будущее, и Его народ не должен пытаться открыть эти тайны. «Открытое», а именно, закон, принадлежит Его народу. Будущее Израиля зависит от их хождения в настоящем. Послушание и вера ведут к благословениям, непослушание приводит к бедствиям (29:29).

4. Моисей пообещал, что покаяние и послушание повлечет за собой восстановление Израиля. Бог соберет их из далеких земель. Он обрежет их сердца, то есть создаст такие обстоятельства, в которых они с желанием и любовью будут исполнять закон. Божьи проклятия обратятся на их врагов. И вновь они будут жить в изобилии на своей земле (30:1-10).

5. Моисей подчеркнул простоту доступа к ключу жизни. Закон, который даст им жизнь, не был от них далек. Они знали все эти заповеди и произносили их своими устами. Все, что им оставалось — соблюдать их (30:11-14).

6. Моисей закончил свою речь, предложив слушателям два пути: жизнь и смерть, процветание и разрушение. Послушание будет вести к первому, непослушание — ко второму. Он призвал израильтян избрать жизнь — любить, слушать и держаться Господа. Его проповедь достигла своего пика, когда он произнес: «Господь — это жизнь твоя» (30:15-20).

ПРЕЕМНИК МОИСЕЯ
Второзаконие 31:1-29

В 31 главе Книги Второзаконие Моисей предстает как состарившийся государственный деятель. Основное внимание посвящено тому, кому же перейдет управление народом после него. В этой главе содержатся семь речей: четыре речи Моисея и три — Господа.

1. Речь Моисея, обращенная к Израилю. Уже в четвертый раз Моисей напоминает израильскому народу, что не он поведет их через Иордан. Но это, на самом деле, не так важно. Господь останется с ними и поведет их! Он будет действовать через Иисуса Навина и даст им победу над врагами. Когда же это произойдет, они должны будут поступить с врагами в точности так, как повелел им Моисей. «Будьте тверды и мужественны» — призывал он их, говоря об обещании Господа никогда не оставлять и не покидать их (31:1-6).

2. Речь Моисея, обращенная к Иисусу Навину. Перед лицом всего народа Моисей обратился к Иисусу Навину. Его он также призвал быть «твердым и мужественным». Эти слова стали своего рода боевым кличем в Израиле (Нав. 1:6,7,9,18). Господь пойдет впереди Иисуса Навина, но не уйдет далеко вперед, чтобы не оставить своего раба. Уверенность в Божьем присутствии устранит всякий страх и нерешительность (31:7-8).

3. Речь Моисея, обращенная к священникам и старейшинам. Закон, который записал Моисей, был отдан на сохранение священникам. Он заповедал им громко читать его пред лицом всего народа на общих собраниях, проводимых в субботний год. На этих собраниях должны присутствовать и дети, которые, выслушав закон, обретут страх Божий (31:9-13).

4. Речь Господа, обращенная к Моисею. Господь повелел Моисею и Иисусу Навину предстать перед скинией собрания, где самим Богом будет назначен преемник законодателю. Господь явился всему народу у входа в скинию в столпе облачном (31:14-15).

5. Вторая речь Господа, обращенная к Моисею. Господь сообщил Моисею о его скорой кончине. Он также сказал ему, что, несмотря на его долгие проповеди, народ все равно склонит свои сердца к идолопоклонству. Когда же они нарушат завет с Ним, то и Он скроет от них Свое лицо. Тогда на них

падут всевозможные бедствия и болезни. Господь повелел Моисею написать песню и выучить ее со всем народом. Когда уже все проповеди будут забыты, эту песню все еще будут помнить. Она будет свидетельствовать всему народу о Господе в тот день, когда они Его оставят. Моисей выполнил Божье повеление. Эта песня записана в 32 главе Книги Второзаконие (31:16-22).

6. Речь Господа, обращенная к Иисусу Навину. У скинии Господь ободрил Иисуса Навина. Вновь Господь велел ему быть «твердым и мужественным». Дело его будет успешным, потому что с ним будет Господь (31:23).

7. Речь Моисея, обращенная к левитам. Книга, в которой Моисей записал все слова закона, была отдана священникам из колена Левия. Моисей повелел им положить эту книгу рядом с ковчегом завета. Она будет свидетельствовать против народа в будущем, когда они оставят Господа. После этого вновь были собраны все старейшины Израиля, и Моисей обратился к ним со словом предостережения о будущем Израиля, которое ожидает их в Земле обетованной (31:24-29).

ПЕСНЬ МОИСЕЯ
Второзаконие 32:1-47

Тридцать вторая и тридцать третья главы Книги Второзаконие вызывают множество трудностей, связанных с переводом, так как на оригинальном языке содержат необычные слова и грамматические конструкции. Но, тем не менее, песнь, которую Моисей разучил со всем народом, можно разбить на девять смысловых частей.

1. Во введении (33:1-2) Моисей сравнивает слова своей песни с освежающим дождем. И он взывает к небу и земле прислушаться к тому, что он будет говорить.

2. Моисей восхваляет Бога за Его величие, Его совершенные дела и праведные пути. Бог — это скала, Он постоянен и неизменен (32:3,4). Тот же образ предстает и в стихах 18, 30, 31.

3. Моисей упрекает народ за проявленное неверие Богу. Они были Его детьми, но уже перестали ими быть. Они стали родом строптивым и развращенным, народом глупым и несмысленным (32:5-6).

4. Далее Моисей напоминает народу о Божьей благодати. Бог призрел на Израиль в выжженной пустыне. Он заботился о нем, как орел «вызывает гнездо свое, носится над птенцами своими, распростирает крылья свои, берет их и носит их на перьях своих». Орлица обычно приносит в гнездо острые предметы, вынуждая своего птенца перемещаться к краю. Затем она выталкивает

его из гнезда. Когда орленок падает, у самой земли орлица пролетает под ним, не позволяя разбиться. Только так орленок может научиться летать (32:7-12).

Из пустыни Бог приведет израильский народ на высоты Ханаана. Там Он будет питать их изысканной пищей (32:13-14).

5. Моисей предсказывает отступничество Иешуруна[136], «воздвигнутого». Когда Бог благословит израильтян благоденствием и процветанием, они оставят Его. Они заменят Его идолами и новыми богами, которые по сути только демоны (32:15-18).

6. Моисей описывает реакцию Господа на это отступничество. Он отвергнет их сыновей и дочерей и скроет от них Свое лицо. Он накажет их рукой чужих народов. На них обратится Его гнев, и обрушатся различные болезни и, в конце концов, они будут рассеяны по всему лицу земли (32:19-27).

7. Моисей оплакивает неразумность своего народа. Они не распознают признаки обратившегося против них Божьего гнева. Когда израильская армия побежит от неприятеля, народу придется признать, что Заступник оставил их. Какой позор впасть в руки врагов, развращенных подобно Содому (32:28-33).

8. Моисей выразил надежду на Божье сострадание даже после суда. Враги получат по заслугам. В конце концов Господь восстановит Свой народ и проявит к ним милость. Боги не смогут спасти народы, которые им поклоняются. Увидев это, Израиль осознает, что эти боги совершенно ненадежны (32:34-38).

9. Моисей подчеркнул Божье величие. У Него была власть умерщвлять и воскрешать из могилы. Великий Бог клялся Собой, что отомстит Своим соперникам. Тема отмщения появляется в стихах 35, 41 и 43. Окончательная победа над всеми врагами станет поводом для радости (32:39-43).

Получив эту песнь от Господа, Моисей и Иисус Навин пересказали ее слова всему народу. Моисей призвал израильтян положить их себе «на сердце». Ведь это были не какие-то бесполезные слова, в них была жизнь для Израиля. Если они будут им следовать, то проживут долгую жизнь на новой земле (32:44-47).

СМЕРТЬ МОИСЕЯ
Второзаконие 32:48—34:12

Повествование о заключительных событиях жизни Моисея можно разбить на три части: (1) указание, (2) благословение и (3) смерть.

А. Божье указание (Втор. 32:48-52)

В тот же самый день, когда Моисей еще пел эту песню, Господь призвал его взойти на гору Нево, чтобы посмотреть на обетованную землю. Господь сказал ему, что на этой горе он умрет, еще раз напомнив ему о его грехе,

совершенном у Меривы в Кадесе, грехе, из-за которого он не мог войти в обетованную землю.

Б. Благословение колен (Втор. 33:1-29)

В гл. 31 Книги Второзаконие Моисей предстает как государственный деятель, в гл. 32 — как певец, теперь же, в гл. 33, он выступает в роли пророка. Подобно Иакову в гл. 49 Книги Бытие, Моисей устремляет свой взгляд на будущее колен Израиля. В этих стихах он принял на себя роль отца этих двенадцати колен. И тогда как в гл. 49 Книги Бытие содержатся предсказания суда, здесь, в основном, произнесены одни благословения.

Этим благословениям предшествует поэтическое описание великого проявления Яхве у горы Синай. Эти стихи достаточно трудно перевести и истолковать. Моисей упоминает яркий свет, исходящий от Бога, который осветил гору Синай. С Богом были «святые», то есть ангелы. В Новом Завете говорится, что закон был дан в присутствии ангелов[137]. Этот чудесный и могучий Бог в то же самое время есть Бог любви (33:1-3).

В следующих стихах (33:3-5) приведен ответ израильтян Моисею. Они сказали, что даже святые склоняются перед Господом, принимая от Него указания. Они объявили Яхве царем Иешуруна, то есть Израиля. Затем последовали благословения для каждого колена.

1. Колено Рувима останется среди Израиля, хотя никогда не будет многочисленным (33:6).

2. Моисей молился, чтобы Иуда, обычно возглавляющий колена в сражениях, (1) получал ответы на молитвы, (2) возвращался невредимым с поля боя и (3) видел, как Бог помогает ему в борьбе с врагами (33:7).

3. Начальники колена Левия, Моисей и Аарон, были испытаны у Мессы (Исх. 17:1-7) и Меривы (Чис. 2:1-13). Моисей также вспомнил о суде после случая с золотым тельцом (Исх. 32:26-29), где левиты выступили хранителями Божьего завета. Бог благословил это колено тремя основными обязанностями: (1) туммимом и уримом, посредством которых Бог открывал Свою волю Израилю, (2) служением учения и (3) обрядами поклонения. Моисей призвал Господа благословить колено Левия в служении и защитить его от всех врагов (33:8-12).

4. Сыновья Иосифа, Ефрем и Манассия, стали двумя коленами в Израиле, но Моисей объединил их благословения в одно. Это благословение касалось двух сфер: (1) материального благополучия и (2) военной силы (33:13-17).

5. Моисей призвал Завулона и Иссахара радоваться всему, что происходило в повседневной жизни. Праздники этих колен будут наполнены дарами Средиземноморья и богатствами побережья. Последнее указывает на моллюсков, из которых делали краску, а из песка делали стекло (33:18-19).

6. Гад уже получил себе в наследие земли на востоке от Иордана. Но он будет играть ключевую роль в предстоящем завоевании Ханаана. После победы это колено получит львиную долю из добычи (33:20-21).

7. Дан описан как молодой лев, обладающий большим потенциалом для роста и могущества в будущем (33:22).

8. Неффалим испытает большое благословение благодаря расположению его уделов в обетованной земле (33:23).

9. Но самым благословенным среди всех колен Израиля будет Асир. Выражение «окунет в елей ногу свою», вероятно, подразумевает обилие масличных деревьев на территории этого колена. Укрепления этого колена дополнят его радость о Божьих благословениях (33:24-25).

Череда благословений завершается литанией прославления Господа. Моисей восхваляет Бога за то, что Он пришел на облаках на помощь Своему народу. Этот вечный Бог был прибежищем для Израиля. Израильтяне чувствовали себя в безопасности, осознавая, что сокрыты в Его вечных руках. Он будет сражаться вместе с народом в предстоящих битвах. После всех сражений придут спокойствие и мир в земле изобилия. Израиль был благословен тем, что его щитом, защитником и мечом был Бог. Победа была за ними! (33:26-29).

В. Смерть Моисея (Втор.34:1-12)

Исполняя Божье повеление, Моисей взошел на гору Нево, на самую вершину пика Фасги. Оттуда он смог увидеть обетованную землю, о которой Бог клялся его праотцам. Там Бог еще раз напомнил ему, что он не может в нее войти. После этого Моисей умер. Подробности его погребения опущены. Глагол «погребен» может быть переведен как в активной, так и в пассивной форме. В первом случае это означало бы, что Сам Бог его похоронил. Если же форма глагола пассивная, тогда просто констатируется факт погребения Моисея. Точное место захоронения неизвестно. Все, что указано в тексте,— «на долине в земле Моавитской против Беф-Фегора» (34:1-6).

Перед самой своей смертью Моисей находился все еще в замечательной физической форме. В возрасте 120 лет этот «раб Господень» все еще имел хорошее зрение и достаточно сил. Израильтяне почтили Моисея, оплакивая его тридцать дней. Народ сразу же принял Иисуса Навина как своего нового вождя (34:7-9).

Иисус Навин был наделен всеми необходимыми лидерскими качествами, когда принял дух мудрости при возложении рук Моисея. Однако Второзаконие завершается указанием уникальной роли, которая была отведена Моисею. Пророка, подобного Моисею, не было в Израиле, ибо: (1) Господь знал Моисея «лицом к лицу» и (2) Моисей мог совершать великие чудеса в Египте пред глазами всего Израиля (34:10-12).

П Р И М Е Ч А Н И Я

1 Brevard Childs, *Introduction to the Old Testament as Scripture* (Philadelphia: Fortress, 1979), с. 129 и далее.

2 H. H. Rowley дает следующий список мест, которые не были написаны Моисеем: Быт. 18:31 (так как в нем упоминаются цари); Быт. 14:14 (так как в нем упоминается Дан); Быт. 12:6,13:7 («В этой земле *тогда* [жили] Хананеи»); и Быт. 21:32 (так как в нем упоминаются филистимляне). *The Growth of the Old Testament* (New York: Harper and Row, 1963), с. 17.

3 Gleason L. Archer, *A Survey of Old Testament Introduction* (Chicago: Moody, 1964), с. 96—165. Это лучший труд, отстаивающий за Моисеем авторство Пятикнижия.

4 David Clines, *The Theme of the Pentateuch*, JSOTSupp (1984), с. 25—43.

5 John H. Saihamer, *The Canonical Approach to the OT: Its Effect on Understanding Prophecy*, JETS 30 (Sept. 1987), с. 307—315.

6 K. A. Kitchen, статья *Joseph // The New Bible Dictionary*, с. 658—659.

7 P. J. Wiseman, *Ancient Records and the Structure of Genesis*, под ред. D. J. Wiseman (Nashville: Nelson, 1985); R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament* (Grand Rapids: Eerdmans, 1969), с. 543—551.

8 Derek Kidner, *Genesis, an Introduction and Commentary* (London: Tyndale, 1967), с. 23 и далее.

9 George H. C. Macgregor, *Messages of the Old Testament* (London: Hodder and Stoughton, 1901), с. 10—13.

10 G. Campbell Morgan, *The Analyzed Bible* (Old Tappan, NJ: Revell, 1964), с. 2; J. Sidlow Baxter, *Explore the Book* (Grand Rapids: Zondervan, 1960), с. 27—29; W. H. Griffith Thomas, *Through the Pentateuch Chapter by Chapter* (Grand Rapids: Eerdmans, 1957), с. 28.

[11] David J. A. Clines, *The Theme of the Pentateuch* (Sheffield, England: JSOT Press, 1984), с. 45 и далее.

[12] D. F. Payne, *Genesis One Reconsidered* (London: Tyndale, 1964), с. 5—6.

[13] Этого взгляда по первой главе Книги Бытие придерживаются некоторые ранние иудейские толкователи и отцы церкви. Среди более поздних сторонников можно назвать Розенмюллера, Пембера, Риммера и Кастенса.

[14] Bernard Ramm, *A Christian View of Science and the Scriptures* (London: Paternoster, 1964), с. 139. Той же позиции придерживаются Уитком, Басуэлл, Филби и Барр.

[15] Archer, указ. соч., с. 174, п. 3. Той же позиции придерживаются Пьюси, Биллман, С. Р. Драйвер и Кастенс.

[16] Сторонники теории «день—век», жившие в XIX в.: Дейне, Доусон, Годе и Заклер. В более позднее время этой теории придерживались Хендрич (1953), Геднер (1950), и в немного измененном виде Дэвис Янг (1977).

[17] Этой теории придерживаются: П. Дж. Уайзмен, Дж. Стронг, Беттекс (1924) и Миллер (1957).

[18] Взгляд Джона Девиса, Дж. П. Ланга, а также Филби (1963) и Риддербоса (1957).

[19] Теории обычных дней придерживаются Риммер, Клотц, Циммерман, Уитком и Моррис.

[20] Теории творческого вмешательства придерживаются Дантцвайлер и Роберт Ньюман (1977).

[21] H. C. Leupold, *Exposition of Genesis* (Columbus: Wartburg, 1942), с. 88 и далее.

[22] E. A. Speiser, *Genesis, The Anchor Bible* (Garden City, NJ: Double-day, 1964), с. 19 и далее.

[23] U. Cassuto, *From Adam to Noah* (Jerusalem: Magnes, 1961), с. 128 и далее. То, что этот глагол в Быт. 2:19 стоит в предпрошедшем времени, было оспорено в Leupold, *Exposition*, с. 130.

[24] Matthew Henry, *Commentary on the Whole Bible* (Old Tappan, NJ: Revell, год издания неизвестен), т. 1, с. 19 и далее.

[25] H. Bavinck, статья *Fall // The International Standard Bible Encyclopaedia*, т. 2, с. 1092.

[26] J. Oliver Buswell, *A Systematic Theology of the Christian Religion* (Grand Rapids: Zondervan, 1962), с. 264; Walter C Kaiser, Jr., *Toward an Old Testament Theology* (Grand Rapids: Zondervan, 1978), с. 77 и далее.

[27] Leupold, указ. соч., с. 150 (following the lead of the Septuagint).

[28] Patrick O'Connell, *Science of Today and the Problems of Genesis: The Deluge and the Antiquity of Man* (частное издание, 1969), с. 22—65.

[29] Thomas Whitelaw, *Genesis, The Pulpit Commentary* (New York: Funk & Wagnalls, 1909), с. 112.

[30] Там же.

[31] Ramm, Christian View, с. 157.

[32] John C. Whitcomb, Jr., The World That Perished (Grand Rapids: Baker, 1973), с. 23—32.

[33] Теория территориального потопа отстаивается в изданиях: Arthur Custance, *The Flood: Local or Global* (Grand Rapids: Zondervan, 1979, с. 13—62); Davis Young, *Creation and the Flood* (Grand Rapids: Baker, 1977), с. 171—213; T. G. Mitchell, статья *Flood // The New Bible Dictionary*, с. 427.

[34] Теория вселенского потопа отстаивается в изданиях: John C. Whitcomb, Jr., Henry Morris, *The Genesis Flood* (Grand Rapids: Baker, 1961), с. 1—88; Byron Nelson, *The Deluge Story in Stone* (Grand Rapids: Baker, 1968).

[35] Robert Candlish, *The Book of Genesis* (Edinburgh: Adam and Clark Black, 1868), c. 140—143.

[36] Whitelaw, указ. соч., с. 139.

[37] Robert Brow, *The Curse on Ham — Capsule of Ancient History // Christianity Today*, 26 октября 1973 г., с. 76—78.

[38] H. L. Willmington, *Guide to the Bible* (Wheaton: Tyndale, 1981), c. 33.

[39] Charles Briggs, *Messianic Prophecy* (New York: Scribners, 1891), c. 82 и далее, п. 1.

[40] Arthur Custance, *Noah's Three Sons* (Grand Rapids: Zondervan, 1975), c. 154—216.

[41] G. Ch. Aalders, *Genesis // Bible Student's Commentary* (Grand Rapids: Zondervan, 1981), II, c. 19.

[42] Католик Хайниш и голландский протестант Риддербос цитируются Аалдерсом в указ. соч., II, с. 25—27.

[43] Там же, II, с. 27,28.

[44] Whitelaw, указ. соч., с. 263.

[45] Aalders, указ. соч., II, с. 50.

[46] Viktor Hamilton, *Handbook on the Pentateuch* (Grand Rapids: Baker, 1982) c. 119.

[47] Whitelaw, указ. соч., с. 361.

[48] Aalders, указ. соч., II, с. 124.

[49] John Davis, *Paradise to Prison* (Grand Rapids: Baker, 1975), c. 249.

[50] Cyrus Gordon, *Biblical Customs and the Nuzu Tablets // The Biblical Archeologist Reader*, под ред. David N. Freedman and Edward F. Campbell (Garden City, NY: Doubleday, 1964), II, с. 25 и далее.

[51] H. C. Leupold, *Exposition of Genesis* (Columbus: Wartburg, 1942),c. 949.

[52] Леопольд считал, что фраза «грядущие дни» означала «грядущую кульминацию в век Мессии»; E. J. Young понимал эту фразу как «дни, когда Мессией будет совершено спасение».

[53] Такого взгляда придерживаются Адлер, Киддер и фон Рад.

[54] Различные толкования личности «примирителя» приведены в издании James E. Smith, *What the Bible Says about the Promised Messiah* (Joplin: College Press, 1984), c. 55—58.

[55] Указания на маршрут израильтян можно найти в следующих стихах: 12:37а; 13:20; 14:1; 15:22а; 17:1а; 19:2. Описание этого маршрута также повторяется в Книге Числа.

[56] Brevard S. Childs, *Introduction to the Old Testament as Scripture* (Philadelphia: Fortress, 1979), c. 174.

[57] Сторонники ранней даты исхода: John Davis, *Moses and the Gods of Egypt* (Grand Rapids: Baker, 1971); G. L. Archer, *A Survey of Old Testament Introduction* (Chicago: Moody, 1964). John Bimson датирует Исход 1470 г. до н. э. в *Redating the Exodus and Conquest* (Sheffield: Almond, 1981). Сторонники датирования Исхода тринадцатым веком: K. A. Kitchen, *Ancient Orient and Old Testament* (Chicago: InterVarsity, 1966); R. K. Harrison, *Introduction to the Old Testament* (Grand Rapids: Eerdmans, 1969); Jack Finegan, *Light from the Ancient Past* (Princeton: University Press, 1959).

[58] J. W. McGarvey, *Lands of the Bible* (Cincinnati: Standard, 1880), c. 438—447.

[59] J. Sidlow Baxter, *Explore the Book* (Grand Rapids: Zondervan, 1950), I, c. 74.

[60] Kitchen, указ. соч., с. 54—55.

[61] Roy L. Honeycutt, Jr., *Exodus // Broadman Bible Commentary*, под ред. Clifton J. Allen (Nashville: Broadman, 1969), с. 328.

[62] Уорнер Келлер приводит два возможных естественных объяснения: (1) взрыв газового растения, которое было обычно для той земли; (2) оптическая галлюцинация, полученная при преломлении солнечного света, отраженного от красноватых ягод или листьев этого растения. Werner Keller, *The Bible as History* (New York: Morrow, 1956), с. 131.

[63] F. C. Cook, ред., *The Holy Bible with Explanatory and Critical Commentary* (New York: Scribners, год издания неизвестен), I, с. 276.

[64] Merrill F. Unger, *Biblical Demonology* (Wheaton: Scripture Press, 1965), с. 112.

[65] George Rawlinson, *Exodus // Ellicott's Commentary on the Whole Bible*, под ред. Charles John Ellicott (Grand Rapids: Zondervan, год издания неизвестен), с. 121.

[66] K. A. Kitchen, статья *Magic and Sorcery // The New Bible Dictionary*, с. 769

[67] J. Coert Rylaarsdam, *Exodus // The Interpreter's Bible*, под ред. George Buttrick (New York: Abingdon, 1952), I, с. 839.

[68] W. J. Phythian-Adams, *The Volcanic Phenomena of the Exodus // Journal of the Palestinian Oriental Society*, XII (1932).

[69] Репортаж John Lear, *The Volcano that Shaped the Western World // The Saturday Review*, 5 ноября 1966 г.

[70] Грета Хорт указала, что первые девять казней следуют одна из другой и образуют логично связанную последовательность, начавшуюся с аномально высокого уровня воды в Ниле в августе, и закончившуюся в марте. Цитировано по K.A. Kitchen, s.v. «Plagues of Egypt,» The New Bible Dictionary, с. 1001.

[71] Beegle, указ. соч., с. 102.

[72] Бигл утверждает, что эта казнь вызвана «некоей инфекцией, связанной с язвой предыдущей казни». То, что казнь затронула только первенцев, и что смерть пришла в каждый дом, Бигл объясняет «избирательностью предания». указ. соч., с. 134.

[73] Immanuel Velikovsky, *Ages in Chaos* (Garden City, NJ: Doubleday, 1952), I, с. 32—34.

[74] Серьезные возражения были высказаны по поводу достоверности этого числа. Ответы на эти возражения можно найти в работе: John Davis, *Biblical Numerology* (Grand Rapids: Baker, 1968), с. 58—86.

[75] В Септуагинте фраза «обитали в Египте» (Исх. 12:40) переведена так: «Обитали в земле Египетской и земле Ханаана». Перевод Септуагинты, таким образом, предполагает, что 215 лет эпохи патриархов включены в эти 430 лет. Следовательно, пребывание в Египте сокращено вдвое.

[76] Хьюго Грессман приводит доводы в поддержку этого толкования. Взято из: Rylaarsdam, указ. соч., I, с. 931.

[77] Beegle, указ. соч., с. 149.

[78] Там же, с. 159.

[79] Ролинсон (Rawlinson, указ. соч., с. 239) придерживается взгляда, согласно которому путь через море освободился благодаря сильному природному ветру, совпавшему с отливом.

[80] Выражение «столп облачный» используется восемь раз, тогда как «столп огненный» — пять раз. Обе эти фразы совмещены в Исх. 14:24.

[81] Rawlinson (*Pulpit Commentary*, указ. соч., II, с. 29) полагает, что именно дерево или кустарник обладает свойством очищения воды. Чудо тогда состоит в том, что Бог указал Моисею на нужное дерево.

[82] McGarvey (*Lands of the Bible*, указ. соч., с. 446) отмечает, что «степень непригодности воды для питья меняется в течение года, и некоторые путешественники нашли ее пригодной для употребления».

[83] F. S. Bodenheimer, *The Manna of Sinai // The Biblical Archaeologist Reader*, под ред. G. Earnest Wright and David N. Freedman (Garden City, NJ: Doubleday, 1961), с. 76—80.

[84] Оле упоминает «манный лишайник», который растет на скалах и производит гранулы размером с горошину, достаточно легкие, которые легко может унести ветер. Однако «дождь манны» из семян этих растений в районе горы Синай никогда не наблюдался. Из W. H. Gispen, *Exodus // Bible Student's Commentary* (Grand Rapids: Zondervan, 1982), с. 157.

[85] Концепция субботы представлена в Книге Исход семь раз, три раза* в конце основных разделов: 16:23-29; 20:8-11; 23:10-12; 24:16*;31:12-17*; 34:21; 35:1-3*.

[86] Следуя предположению, что в Исх. 19:16-18 описывается извержение вулкана, некоторые авторы решили, что гора Синай располагалась в южной Аравии — ближайшем регионе, где наблюдалась вулканическая активность в те времена. Все же в этом месте не упоминаются ни лава, ни пепел, характерные для извержения вулкана.

[87] Цитируется по Hamilton, указ. соч., с. 203.

[88] Meredith G. Kline, *Treaty of the Great King* (Grand Rapids: Eerd-mans, 1963), с. 13-26.

[89] Rawlinson, *Pulpit Commentary*, указ. соч., II, с. 164. Джиспен (Gispen, указ. соч., с. 204), однако, считает, что целью этого было воспрепятствовать первому шагу на пути к аморальному поведению во время поклонения.

[90] «Раб еврей» в Исх. 21:2 и «брат» в Лев. 25:39, похоже, подразумевают одного и того же человека. Ноордций, однако, предположил, что «израильтянин» — это человек более высокого статуса, чем «еврей». Noordtzij, *Leviticus // Bible Student's Commentary* (Grand Rapids: Zondervan, 1982), с. 259.

[91] В других переводах: «супружеского права». Еврейское слово *'onatah*—это *hapax legomenon (слово или выражение, встретившееся единственный раз в документе, корпусе текстов, у одного автора и т. д.— Ред.)*. С. М. Пол предполагает, что это слово следует переводить как «благовония», основываясь на определенных параллелях с шумерскими и аккадскими текстами. Цитируется по Walter C. Kaiser, *Toward Old Testament Ethics* (Grand Rapids: Zondervan, 1983), с. 185.

[92] Кайзер (Kaiser, указ. соч., с. 91 и далее) находит в законе ссылки на шестнадцать преступлений, приводящих к высшей мере наказания.

[93] Гарстанг предположил, что под «шершнями» подразумеваются египтяне. Цитируется по Gispen, указ. соч., с. 235.

[94] Hamilton, *Handbook*, указ. соч., с. 233—235.

[95] Морское животное, схожее с тюленем. John Davis, *Moses*, указ. соч., с. 252.

[96] Rylaarsdam, указ. соч., I, с. 845. Франк Кросс указывает, что «описание священства приведено схематично и, несомненно, идеализировано» и содержит «богословские толкования и исторические сведения более поздних веков». Но несмотря на это Кросс допускает, что в этом «предании о священстве» содержится «важное историческое свидетельство об эпохе Моисея». Frank M. Cross, *The Priestly Tabernacle // The Biblical Archaeologist Reader*, I, с. 209.

[97] Цитируется по Davis, *Moses*, указ. соч., с. 242.

[98] Там же.

[99] G. Hinton Davies, статья *Tabernacle // The Interpreter's Dictionary of the Bible*, IV, с. 506.

[100] William Hendriksen, *Bible Survey* (grand Rapids: Baker, 1947), с. 228.

[101] H. T. Sell, *Bible Study by Books* (London: Revell, 1896), с. 21.

[102] J. Barton Payne, *Encyclopedia of Biblical Prophecy* (New York: Harper and Row, 1973), с. 674.

[103] Адаптировано по John Phillips, *Exploring the Scriptures* (Chicago: Moody, 1965), с. 27.

[104] Гайслер признает деление Книги Левит на две части, только он это делает после десятой главы. Приведенная им структура выглядит следующим образом: (1) путь к Святому (гл. 1—10), который лежит через жертвоприношения и священство; и (2) путь святости (гл. 11—27), включающий улучшение санитарных условий и внутреннее освящение. *A Popular Survey of the Old Testament* (Grand Rapids: Baker, 1977), с. 67 и далее.

[105] Griffith Thomas, *Through the Pentateuch*, указ. соч., с. 110.

[106] O. T. Allis, *Leviticus // New Bible Commentary*, под ред. F. Davidson (Grand Rapids: Eerdmans, 1954), с. 135.

[107] Там же. Цитируется по S. H. Kellogg.

[108] J. Sidlow Baxter, *Explore the Book* (Grand Rapids: Zondervan, 1960), I, с. 114—115.

[109] Это выражение при описании первых трех приношений используется десять раз, в то время как при описании последующих трех упоминается лишь однажды.

[110] На то, что первые три приношения были добровольными, указывает фраза: «Когда кто из вас хочет принести жертву Господу» (1:2).

[111] В случае жертвы за грех и жертвы повинности кровь иногда приносилась в скинию.

[112] Согласно иудейскому преданию животное следовало разделить на десять частей.

[113] См. изречение Мартина Нота: «Мы почти не можем говорить об особом значении, присущем только Книге Числа». *Numbers, a Commentary // Old Testament Library* (Philadelphia: Westminster, 1968), с. 11.

[114] G. B. Gray, *A Critical and Exegetical Commentary on Numbers // The International Critical Commentary* (Edinburgh: T. & T. Clark, 1903), с. xxiv.

[115] B. S. Childs, *Introduction to the Old Testament as Scripture* (Philadelphia: Fortress, 1979), с. 197.

[116] J. Lawrence Eason, *The New Bible Survey* (Grand Rapids: Zondervan, 1963), с. 98.

[117] Закон о первых плодах впервые был дан в Исх. 22:29 и 23:19.

[118] Нечто подобное предложено в Лев. 4, но в Книге Левит речь больше идет о должностных проступках, в то время как в этой главе Книги Числа затрагиваются грехи, совершенные по ошибке.

[119] См. комментарии к Быт. 49:1.

[120] См. James E. Smith, *What the Bible Says about the Promised Messiah* (Joplin, MO: College Press, 1984), с. 59—64.

[121] J. Ridderbos, *Deuteronomy // Bible Student's Commentary* (Grand Rapids: Zondervan, 1984), с. 19.

[122] C. F. Keil, *The Pentateuch // Biblical Commentary on the Old Testament*, пер. James Martin (Grand Rapids: Eerdmans, 1959), III, с. 518.

[123]См., например, Gleason Archer, *A Survey of Old Testament Introduction* (Chicago: Moody, 1964), c. 241—250; G. T. Manley, *The Book of the Law* (Grand Rapids: Eerdmans, 1957); и J. W. McGarvey, *The Authorship of Deuteronomy* (Cincinnati, Standard, 1902).

[124]Eason, указ. соч., с. 106.

[125]Там же, с. 107.

[126]Dwight E. Stevenson, *Preaching on the Books of the Old Testament* (New York: Harper, 1961), c. 43.

[127]Meredith Kline, *Treaty of the Great King* (Grand Rapids: Eerdmans, 1963).

[128]Адаптировано из Phillips, указ. соч., с. 44—48.

[129]Hendriksen, указ. соч., с. 230; Gerald H. Twombly, *An Analytical Survey of the Bible* (Winona Lake, IN: BMH Books, 1975), с. 30 и далее.

[130]Griffith Thomas, указ. соч., с. 166 и далее.

[131]Hamilton, указ. соч., с. 397.

[132]G. J. Wenham согласно цитате из Hamilton, указ. соч., с. 420.

[133]Hamilton, указ. соч., с. 428.

[134]Smith, указ. соч., с. 67—70.

[135]K. A. Kitchen цитируется по P. C. Craige, *The Book of Deuteronomy // The New International Commentary on the Old Testament* (Grand Rapids: Eerdmans, 1976), с. 340, п. 15.

[136]Это поэтическое наименование Израиля можно найти в четырех отрывках: Втор. 32:15; 33:5,26; Ис. 44:2.

[137]Деян. 7:53; Гал. 3:19; Евр. 2:2.

Джеймс Е. Смит

ПЯТИКНИЖИЕ

Перевод с английского: А. Спитчак
Корректор С. Федорова
Технический редактор: С. Поликин

Религиозное издание.
Книга издана по заказу:
Религиозной Организации «Духовная Академия Апостола Павла»
Ассоциации Христианских Церквей «Единение».
109518, Москва, Грайвороново, квартал 90А, корп. 12, комн. 1
Адрес для писем: 109518, Москва, а/я 33
Телефон/факс: (495) 177-6901
e-mail: books@stpaul.ru
www.stpaul.ru

«Агапе»
603093, Нижний Новгород, а/я 72
e-mail: agapebook@gmail.com
www.agapebook.ru
www.books.agape.ru

Подписано в печать 23.04.09 г. Формат 70x100/16.
Бумага газетная. Печать офсетная. Усл.-печ. л. 38,89.
Тираж 3000 экз. Заказ № 1594.

Отпечатано в полном соответствии с качеством
предоставленных материалов в ОАО «Дом печати — ВЯТКА».
610033, г. Киров, ул. Московская, 122.
Факс: (8332) 25-58-83, 53-53-80
http://www.gipp.kirov.ru
e-mail: order@gipp.kirov.ru

Джеймс Смит

ПЯТИКНИЖИЕ

АКТУАЛЬНЫЙ КОММЕНТАРИЙ ДЛЯ СОВРЕМЕННОГО ЧИТАТЕЛЯ



Важность Пятикнижия вряд ли можно переоценить.

- ✓ Пятикнижие имеет *историческую* ценность. В нем содержатся повествования о самых ранних этапах истории человечества.
- ✓ Пятикнижие имеет *богословскую* ценность. В нем разъясняется причина главных затруднений человечества. В этих книгах раскрываются происхождение греха и необходимость искупления через пролитие крови.
- ✓ Пятикнижие имеет *научную* ценность. Здесь Творец открывает нам подробности сотворения земли, которые невозможно получить опытным путем.
- ✓ Пятикнижие имеет *юридическую* ценность, ибо в нем содержится один из древнейших законов, который, несомненно, сыграл важнейшую роль в формировании юридических систем нашего мира.
- ✓ Пятикнижие также имеет *социологическую* ценность. Эти пять книг раскрывают происхождение главной ячейки общества — семьи.



Книга написана с позиции человека, верного традиционному взгляду на авторство Пятикнижия. Автору, конечно же, известны аргументы и взгляды современной критики — недаром он провел пять лет в Университете Реформатского Иудаизма, где систематично преподавались предметы, раскрывающие философские, исторические и экзегетические предпосылки современных взглядов. Но эти курсы лишь убедили автора в том, что документарная теория Пятикнижия построена на зыбком основании.

Семнадцатилетний опыт преподавания основ еврейской истории в Христианском Колледже Флориды помог сформировать твердые убеждения в вопросе выбора необходимого материала при составлении пособия данного уровня. Эти убеждения и отражены в содержании книги.

ISBN 978-5-88930-060-1





